

۲۰
ع

بازرسی شد
۶-۳۷

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
۱۰۵۷۴
۱۳۱۴

بازدید شد
۱۳۱۴

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18
INCH

۱۰۴۹۶-سنی

کتابخانه مجلس شورای ملی



کتاب مجموعه دور رساله سوال جواب از شیخ الاسلام
مؤلف - رساله سوال جواب از علی النوری

شماره ثبت کتاب

موضوع
شماره قفسه ۱۰۵۷۴

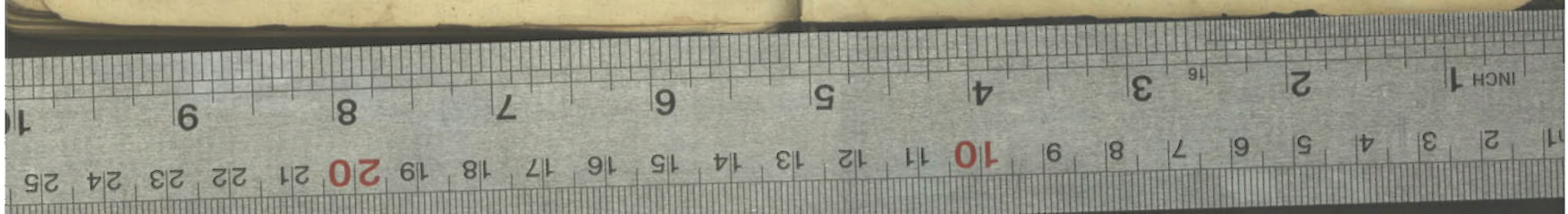
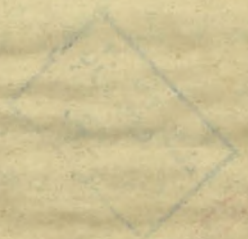
۸۶۹۳۵

کتابخانه
مجلس شورای اسلامی

خطی «فهرست شده»

۱۰۵۷۴

وہ سب کے لئے ہے





بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين
أما بعد فيقول العبد المسكين أحمد بن زين
 الدين الهجري الأحسانى قد افاض الى الجناب
 المنيع والشان الرفيع منصور الجنود
 ذو الطالع المسعود والفعال المحمود جناب
 المحترم الشاه زاده شاهزاده محمود ميرزا اخذ الله
 بيده وايده بمده رحم الله من قال آمين

فانه دعاء لنصرة الدين وتأييد المؤمنين مسائل ^{شريفة}
 وتبنيها لطيفة أراد من داعيه ومخلصه
 بيانها وقد وافق الورود حال ضعف شديد
 في داعيه وتشتت خاطر من كثرة الامراض و
 شدة دواعي الاعراض وقد تعارض منع المواضع
 وجوب الدواعي ورجع الحال الى الجمع بين
 الحقيقتين بان لا يسقط الميسور بالمعسور ^{الى}
 الله ترجع الامور فسلكت في البيان طريق ^{الجمال}
 والاختصار اعتمادا على صحة فهمه ايده الله تعالى
 وعظيم تسليمه كما هو شان طالب الحق والله
 سبحانه المستعان **المسئلة الاولى** ^{قوله} **سيد** ^{بن} **سيد**

عليهم وعلى ابائهم وابنائهم الطيبين الطاهرين
فهم بمشيئتك دون قولك مؤتمرة و
بارادتك دون هيك منزجة ^{والجواب}
ان المشية والارادة متقاربتان يطلق
احدهما على الآخر فقول شاء الله كذا يعني
اراد واراد الله كذا يعني شاء نعم اذا اجتمعا
افترقا فقول ما شاء الله واراد فحينئذ
يكون بينهما فرق فيكون شاء الله السرير
مثلا واراده اي شاء خلق عناصر خشبيه
واراد صورته النوعية اي الخشبيه ولك
قدره اي خلق حدوده من الطول والعرض و

قضاءه اي اتم خلقه وركبه فالمشيئة مع ^{جميع} الا
قبل الارادة وطذا سماها الرضا عليه السلام
الذكر الاول وسمى الارادة العزيمة على ما
يشاء ولما كان الامر من اثار الرحمة كان مقدما
على النهي الذي هو المنع من موجبات الغضب
فلاحظ عليكم الترتيب الطبيعي فقال في
بمشيئتك دون قولك مؤتمرة وبارادتك
دون هيك منزجة المسئلة الثانية
بيان قوله صلى الله عليه واله ان الله
خلق آدم على صورته الجواب في معنى هذا
الحديث وجوه اظهرها ان هذا الحديث خبر

حديث واصله ان رجلا قال لاخر فجان الله
وقبح من يشبه صورتك فسمعه النبي صلى
الله عليه واله وقال لا تقل هكذا فان الله خلق
آدم على صورته وفيه ايضا وجه قريب
فان الضمير يعود على آدم والمعنى ان الله
سبحانه خلق آدم على هذه الصورة التي
عليها بل كل شيء خلقه على صورته فخلق
الطير على صورته اى على صورة الطير وخلق
الفرس على صورة الفرس فكل شيء لخلق
على صورته والا كان غير **السئلة الثمانية**
بيان معنى جواب على عليهم كميل بن زياد

حين

حين سئل عن الحقيقة الى اخر كلامه
الجواب ان مراد كميل السؤال عن حقيقة المعرفة
يعنى معرفة الله الممكنة والمراد بها معرفة
النفس التي اشار اليها النبي صلى الله عليه واله
اعرفكم بنفسه اعرفكم بربه وأشار اليها
امير المؤمنين عليهم بقوله من عرف نفسه
فقد عرف ربه وقد اقتبسنا صلى الله عليه
والهما ذلك من قوله تعالى سنريهم آياتنا
فى الافاق وفى انفسهم حتى يتبين لهم انه
الحق واصل هذا انه لما كان الله عز وجل
لا يمكن ان يعرف من نحو ذاته لان كل ما

سواه خلقه وكل شيء من الخلق لا يدرك
الأماكن من نظائره كما قال أمير المؤمنين
عليه السلام اتخذ الأدوات انفسها وتشير
الآلات الى نظايرها وما كان الأول لا يصل
اليه شيء فيعرفه ولا يخرج منه شيء
فيخبر عنه واراد من خلقه ان يعرفوه وجب
في الحكمة بمقتضى اللطف والفضل والرحمة
ان يعرفهم نفسه وهم لا يعرفون إلا ما
كان من نحوهم فوصف لهم نفسه بما
احدهما معنوى والاخرى لفظي فاما
الوصف المعنوي فانه جعل وصف الذي

به يعرف نفس الشخص الذي تعرف له
فاذا نظر الشخص المكلف نفسه رآها اثرًا
له تعالى وصنعًا والاثر يدل على المؤثر و
الصنع يدل على الصانع وهذا هو الآيت
الذي اشار اليها جل شأنه بقوله سترقيم
ايايتنا في الافاق وفي انفسهم فان كون
نفسه صنعًا واثرًا آية تدل من اعتبار
ونظر على ان له صانعًا هذا صنعه ومؤثرًا
هذا اثره والآية هي الدليل وذلك كما روي
عن جعفر بن محمد عليه السلام انه قال فيا عجباً
كيف يعصى الاله ام كيف يحجده المجاهد

في كل شيء له آية تدل على انه واحد فهذا
الوصف المعنوي واما الوصف اللفظي فهو
ما انزل في كتابه المجيد واظهره على
السنة انبيائه ورسوله وحججه صلى الله
عليهم اجمعين من بيان توحيده واثبات
وجوده وهو ظاهر قد امتلئت منه الكتب
والاسفار وكان مراد كميل بن زياد ببيان
الوصف الاول المعنوي فقال ما الحقيقة
اي حقيقته معرفة الله سبحانه فقال عليهم
مالك والحقيقة يا كميل فتوهم كمال انه
عرف معرفة اجمالية فسل ليطلع على

التفصيل

التفصيل فقال اولست صاحب سر
يعني الست الذي اطلعني على جميع اسرار
التي من جملتها معرفة النفس التي هي
معرفة الرب عز وجل قال عليهم بلى لكن
اطلعتك على ظاهر تلك المعرفة التي تظهر
متى كظهور عرق من البدن الذي هو
رشح من رطوبته ولم اطلعك على حقيقة
ما عندي فلما آيس من البيان من جهة
الاستحقاق طلبه من جهة الرجاء حسن
الظن فقال ومثلك يخيب سائلا فقل
عليهم الحقيقة كشف سجات الجلال

من غير اشارة واعلم اننا اذا كان المانع
للبيان انما نشأ من عدم الاستحقاق
واذا كان الامر كذلك ما جاز في مقتضى
الحكمة الذى احكم خيط نظام الوجود
عليه ان يكون جاريا على نحو ما من
الاستحقاق فانه لو كان كذلك كان
ظلم الحكمة فهو عليه السلام وان اجاب بعبارة
الحقيقة لكن لم يبين حقيقة ما اجاب
به الا ترى قوله عليه السلام كشف سجات الجلال
فالها عبارات الحقيقة ولكنه لم يبين
ما المراد من الكشف وما المراد من السجات

وان كان كميل يعرف معنى الكشف في اللغة
وانه رفع الغطا والسجات هي الانوار
ولكن ما المراد من الانوار والناس يعرفون
من الكشف والغطا ما تعرفه الاعراب
لوقيل للرجل معنى الكشف على حقيقة اللغة
ربما انكره ولو قيل له ان السجة صفة الشيء
واثره وانك انت سجة من سجع الامام
والسج كل ما يصدر عن الذات او ينسب
اليها ويضاف او يكون اثر من اثارها
كالاكل والشرب والحركة والتكون والفعل
والعمل والاصوات والاضاع والاشعة

والأظلة والصور والهيئات والأنفعا
والضمائر والخواطر والنوم واليقظة
والطبائع والشئون والأحوال والأقوال
والجہات والمراتب والأماكن والأوقات
والكم والكيف والأنوار والظلمات والعلوم
والاسماع والابصار والطعوم والأجسام
والأذواق والشمومات والألوان واللغات
والأعيان والمبادئ والنهايات وقفا
كل اثنين وكل ما يصدق عليه اسم شئ
بالنسبة إلى كشيء إذا نسب إلى شئ فهو
غير فهو سجة وذو سجة وعند سجة

ومن

ومن سجة وله سجة وفيه سجة وبه
سجة وإليه سجة لكل شئ سجة إله
إلى ما ينسب إليه وتنتهي الأشياء إلى محمد
والله صلى الله عليه واله فالأشياء كلها
سبح لهم عليهم وهم صلى الله عليه وسلم سبح فعله
تعالى وإلى هذا الإشارة بقولهم عليهم السلام الله
خلقنا من نوره فاذا هممت كلامي فانا سبح
هل سمعت أو ظننت أن السجيات يراد منها
مثل ما سمعت فاذا اجاب أمير المؤمنين
صلوات الله عليه سؤال كميل بمثل ما
سمعت من معنى السجيات إنما يفهم كميل منها

بالمعنى اللغوى وهو ليس معنى السجيات على
معنى فيصح قوله لكيلا ولكن يرشح عليك
ما يطفح متى فلم يكن عليهم يظلم الحكمة و
لم يخيب سائله والحاصل ان مراد كيلا
من الحقيقة حقيقة المعرفة يعنى معرفة
النفس التى هى معرفة الرب واسرار امير
المؤمنين عليهم لكيلا فى قوله كشف سجا
الجلال من غير اشارة الى ان حقيقة
المعرفة هى معرفة النفس وحدها من غير
التفات الى شئ مثلا هذا الكشف انك اذا
نظرت الى نفسك وحدها مجردة عن كل

ما ليس من حقيقة ما لم تجد الاشياء
واحدا لا كثرة فيه فتستدل بذلك على
انه عز وجل شئ واحد بسيط لا كثرة
فيه ولا تعدد ولا تركيب ولا اختلاف
مثاله انت ابن فلان فهذه البنوة والبنوة
اذا قلت ابو فلان فى الحقيقة هى غير
نفسك فاذا انفيت عن نفسك وكونك
فى شئ غير نفسك وكونك على شئ غير
نفسك وحركتك وسكونك وكل ما
ذكرت لك فى التمثيل السابق غير نفسك
فاذا انفيت عن نفسك كل ما يفهم منه

غير نفسك بقيت نفسك مجردة ^{بغير}
لا تركيب فيها ولا تعدد ولا كثرة ^{فيها}
بنفسك على وجود المعبود الذي ليس
فيه تعدد ولا تركيب ولا كثرة لا أنك
حينئذ اثر ولا اثر يدل على الموثر ونك
صنعه والصنع يدل على وجود الصانع
ولا يتبين لك أنك اثره حتى تكشف
سجيات الجلال لا أنك اذا لم تكشفها بان
تنفيها من وجدانك لانها هي حدود
انيتك التي تتألف منها ومادامت ^{بغير}
موجودة في وجدانك لم يظهر لك أنك

اثر

اثره وصنعه لانك اذا قلت انا كنت انت
محققا في وجدانك لست بصنع لغيرك
فلا تدلك انيتك على وجود صانع لك
بأق فقرات الحديث مثل هذا في المعنى
ومن اراد بيانه كله فليطلبه من رسلنا
المسئلة الرابعة تبين حقيقة عالم
البرزخ والمثال والمحشر والبعث والقيامة
وترتب الثواب والعقاب **الجواب** اما
عالم البرزخ فالمراد به العالم المتوسط بين
النفوس والاجسام **المعاش** وهو قسمان قسم
منه دوات وجواهر خلقت من مجموع

عالم النفوس والاجسام الغالب على اعلاه
التجرد كالنفوس وعلى اسفل الماديات
ويسكن العالي منه جابر ساو السافل منه
جابلقا قسم منه صفات واعراض خلقت
من مجموع صفات عالمي النفوس والاعراض
ويسكن في راسا يتق جابر ساو جابلقا
ومجموع القسمين تحت عالم النفوس وفوق
عالم الاجسام بين النفس الناطقة والتجربة
والنفس الحيوانية الحسية فكانهم في
الاقليم الثامن اسفلهم على محذب محدد
المجتمعات رتبة واعلاهم تحت عالم الاظلام

الصور التي تراها في المرآة من القسم ^{الثاني}
وعالم المثال اسم لمجموع القسمين واما
الحشر والبغ فالمراد بالحشر جمع الارواح
وتركيب اركانها الستة وجمعها مع الاجسام
بعد بعثها من القبور وانشاءها من ^{طينتها}
واخراجها اليوم القيمة للحساب والثواب
او العقاب فالحشر جمع الارواح مع الاجسام
والبعث اخراج الاجسام من قبورها بعد
دخول ارواحها فيها واما الجواب ^{شبهة} عن
الاكل والماكول فاعلم ان الانسان رقيق
وجسمه من عالم الغيب الى الدنيا دار

دار التكليف فاكتب جسمه اجساما خشيّة
عرضيّة عنصريّة عرضت له عند نزوله
اليها كما قال الله تعالى في كتابه العزيز
وَأَن مِّن شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خِزْيَةٌ وَمَا
نُنَزِّلُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ فصار الانسان ^{جود}
مركبا من طينة اصلية وهي التي نزلت
من عالم الغيب من الخواين ومن طينة ^{جود}
اختلطت بطينته الاصلية فاذا اكل
شخصا اعتدا بالاجزاء العارضة العنصريّة
التي من هذه الدنيا واما اجزاء الشخص
الاصليّة فاما لا تكون غذا ابد ولو

اكلها الف شخص ما نقصت ذرّة وهي
الطينة التي تبقى في قعره مستديرة
حتى يخلق منها كما خلق اول مرة واما
اعتراض بعض الجهال علينا بان هذا
انكار للبعث فقد صدر عن جهل وعن
شيء في النفوس تسألون عنه يوم تبدء
الضمائر اسمع كلام العالم العارف قدوة
الموحدين خواجه نصير الدين في كتابه
التجريد قال ولا يجب اعادة فواضل المكلف
قال العلامة آية الله في العالمين في شرحه
للتجريد على كلام الخواجه هذا اقول

اختلف الناس في المكلف ما هو على مذ^{هب}
الاول والثنائية والغزالي من الاش^{عري}
وابن الهيثم من الكرامية وجماعة من
الامامية والصوفية ومنها قول جماعة
من المحققين ان المكلف هو اجزاء اصلية
في هذا البدن لا تتطرق اليها الزيادة و
النقصان وانما النقصان في الاجزاء
المضافة اليها اذا عرفت هذا فنقول
الواجب في المعاد هو اعادة تلك
الاجزاء الاصلية او النفس المجردة مع
الاجزاء اما الاجسام المتصلة بتلك

الاجزاء

الاجزاء فلا يجب اعادة بعضها وغرض
المصنف بهذا الكلام الجواب عن اعتراض
الفلاسفة على المعاد الجسماني وتقريب
قولهم ان انسانا لو اكل اخر واغتذى
بغذا ثم فان اعيدت اجزاء الغذاء الى الاول
عدم الثاني وان اعيدت الى الثاني عدم
الاول وايضا اما ان يعيد الله جميع
الاجزاء البدنية الحاصلة من اول العمر
الى اخره والغذاء الحاصل عند موته له و
القسمان باطلان اما الاول فلان البدن
دائما في القلل والاستخفاف فلو اعيد^{البدن}

من الغذاء

مع جميع الأجزاء منه لزم عظمه في الغاية
لا أنه قد تخلل منه أجزاء تصير اجساما عند
الله ثم ياكلها ذلك الانسان بعينه حتى
تصير أجزاء من عضو اخر غير العضو الذي
كانت له أولا فان اعيدت أجزاء كل عضو
الى عضوه لزم جعل ذلك الجزء جزءا من
العضوين وهو محال واما الثاني فانه
قد يطيع العبد حال تركيبه من اجزاء بعينها
ثم يتحلل ذلك الاجزاء ويعصى في اجزاء اخرى
فاذا اعيدت في تلك الاجزاء بعينها واثابها
على الطاعة لزم ايصال الحق الى غير مستحقه

وتقريب الجواب واحد وهو ان لكل مكلف
اجزاء اصلية لا يمكن ان تصير جزءا من غير
بل يكون فواضل من غير لو اغتذى بها
جعلت اجزاء اصلية لما كانت اولئك
الاجزاء هي التي تقاد وهي باقية من اول
العمر الى آخره انتهى كلامه في شرح كلام نصير
الدين من التجريد فتدبر كلامهما بخده كما
اقول وفي الفقيه والكافي بسندهما عن
ابي عبد الله عليه السلام قال سئل عن الميت
جسده قال نعم حتى لا يبقى له لحم ولا عظم
الا طينته التي خلق منها فانها لا تلبس

في القبر مستديرة حتى يخلق منها جحشا
اول مرة وقال الفاضل المجلسي في بيان
حشر الاجساد في يوم المعاد في كتابه
المسمى بحق اليقين قال قد مر مره دوم انك
در بدن اجزای اصلیه هست که باقی است
از اول عمر تا آخر عمر و اجزای فضلیه باشد
که زیاده و کم و متغیر و متبدل میشود
و انسان که مشارالیه است با ناوانت من
آن اجزای اصلیه است که مدار حشر و نشر
و ثواب و عقاب برانست انتمی بعضی کلام
و هو طویل لکن هذا بعضه و کله هذا

المعنى فاعتبر في حال المنكرين يظهر لك
مرادهم وكل قادم على الله علام الغيوب
يوم تكشف السراير وتبدى الضمائر
تبلو كل نفس ما عملت **المسئلة الثالثة**
ما الفرق بين الكلام والكتاب وما
ان الواجب عن اسمه متكلم الجواب
ان المحدث حال بروزه وصدوره من
المبدئ يسمى كلاما وقولا وحال قيامه
استقراره في محله الذي يقوم فيه يسمى
كتا بافاشار تعالى الى الاول بقوله في حق
الايمه عليهم السلام لقد وصلنا الهم القول

امام بعد امام وقال جل جلاله الذين
يستمعون القول فيتبعون احسنه
يتدبرون حال الخلفاء فيتبعون من هدى
الى الحق وقال بكلمة منه اسمه المسيح
عيسى بن مريم وأشار الى الثاني بقوله
كل في كتاب مبين وقال عز اسمه علمها
عند ربى في كتاب لا يعضل ربي ولا ينسخ
وقال تبارك وتعالى علمنا منطق الطير
ما تقص الا ارض منهم وعندنا كتاب
حفيظ واما معنى كون الواجب متكلماً
فان المتكلم من احدث الكلام فالانسان

المتكلم

المتكلم يحدث الكلام بفعله واذا احدث
قام بالهواء والله سبحانه يحدث الكلام
واذا احدثه قام بالهواء لكن آلات الاحدث
ما يتمكن بها المتكلم من احدثات الكلام
فالانسان ما يتمكن من احدثات الكلام
به الا اسنانه ولهاته وشفاه وحلقه
ونفسه بفتح الفاء لو قدر على احدث
كلامه بشئ غير تلك لحدث بها كما
اشار الخبيث في قوله حواجبا تقض
الحواجج بيننا ونحن سكوت والهوا
يتكلم هذا حال المحدث العاجز والله

القادر سبحانه كل شيء ملكه وكل شيء له
فيحدث ما شاء بما شاء فيما شاء كما يحدث
كلامه في الشجرة لموسى عليه السلام بوليه صلوات
الله عليه وقس عليه غير على نحو ما ذكرنا
المسئلة السادسة معنى حديث الفخر
المروي عن الصادق عليه السلام في اثبات التوحيد
الجواب معناه ان الواجب عز وجل واحد
من كل جهة في الامور الاربعة **الاول**
انه واحد في ذاته كما قال تعالى وقال الله
لا تتخذوا الهين اثنين انما هو الوالد **والثاني**
الثاني انه واحد في صفاته لا يشاركه

شيء

شيء في شيء منهما كما قال تعالى ليس كمثله شيء
الثالث انه واحد في افعاله كما قال تعالى
هذا خلق الله فارونى ما ذا خلق الذين
من دونه وقال سبحانه الله الذي خلقكم
ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من
شركا لكم من يفعل من ذلكم من شيء سبحانه
ونعالى عما يشركون **الرابع** انه واحد
عبادته كما قال تعالى فمن كان يربو لقاء
ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة
ربه احدا فلو فرض انه اشان لكان بينهما
فرجة قديمة اذ لو لم تكن بينهما فرجة

قديمة اذ لو لم تكن بينهما فرجة لم يكن
بينهما تمايز فلم يتحقق الاثنيتان ولو
فرض ان الفرجة حادثة لكانا قبلها
شيئا واحدا انقسم بعد وجودها
وهذا اظهر في حدوثهما من فرض قدمهما
فاذا كانت قديمة كانا في القدم اثنتين
فكانا معهما ثلثة ولا يكونان معهما ثلثة
الا اذا حصل بين اثنتين من الثلثة
فرجة قديمة ليمتيز كل واحد عن الآخر
فيكونون خمسة واذا كانوا خمسة حب
ان يكون بين كل اثنتين من الخمسة فرجة

قديمة فيكونون تسعة واذا كانوا تسعة
كانوا سبعة عشر وهكذا بلا نهاية وهذا
ظاهر غاية الظهور المسئلة الثامنة اذا فرض
واجب الوجود بالذات كان واجب الوجود
من جميع الجهات فلا يفقد شيئا من الكمال
والشجاع اسم كمال مع انه لم يرد في اسمائه
تعالى جل شأنه الجواب اعلم ان الكمال اذا كان
ليس من محض الذات وانما هو بالنسبة الى
غيره لا يكون كاملا مطلقا ولا يكون كاملا الا
في حق المركب المتكرر المحدث الذي يجتمع فيه
الجهات المختلفة المتضادات كالحركة و

السكون والعلم والجهل والشجاعة واللين
والخير والشر وامثال ذلك وكل شيء له ضد
لا يكون كما لا ولهذا قلنا ان العلم الذي ضده
الجهل والقدرة التي ضدها العجز والحيوة
التي ضدها الموت لا يجوز ان تتصف بها
ذات الله تعالى لان صفات ذاته جل وعلا
ذاته فكل ما له ضد لا يجوز ان يوصف به الله
سبحانه لانه ليس له ضد وكل ما يكون معناه
مدر كما العلم الذي ضده الجهل لا معناه
حضور الصورة وحصولها عند العالم و
عدم حضور الصورة وعدم حصولها وما

لان

كان كذلك لا يكون هو عين ذات الله عز وجل
نعم يجوز ان يكون صفة لفعله لانه يكون كما لا
في حق الفعل الحادث ولاجل ذلك لم تكن المشية
والارادة صفة كمال مطلقا لان ضدها الكراهة
ومن ثم حكموا ائمة الهدى عليهم السلام بان المشية
والارادة حادثتان ومن قال بانهما من صفات
الذات فقد اخطا كيف تكون الارادة ذاتية
وضدها الكراهة اذ يلزم ان يكون ما هو ذا
الله له ضد تعالى عن ذلك وعن الضد والند
والشريك علوا كبيرا والشجاع من الصفات التي
لها ضد وهو الجبان فيكون من صفات

النقص في حق الكامل المطلق وعلى هذا المعنى
جرت جميع الصفات وسامح فان الامراض
منعته من التطويل في البيان ولحمد لله رب
العالمين

المسكين احمد بن زين الدين المطير في الا
هجري ان الجناح العالي الشامخ والعلم
الجالى الباذخ ركن الدولة الركين ومضد
السلطنة المتين كعبة الوافدين وعن
الدين وناصر المؤمنين ومجا المضطرين
حليف السعادة وعظيم الرفادة الطالع
المسعود المحترم الشاهزاده

ادام الله عليه امداده وانعم عليه وزاده
وبلغه في الدارين مراده بحرمه الميثمين
محمد واله الطاهرين قد رسل من نبي
افكاره الذكية وتبنيها فطنته

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد
واله الطاهرين اما بعد فيقول العبد

التودعية الى داعيه بالاخلاص و
ناسرته بالاختصاص مسائل جليلة
وتبنيها تبيد تنقي عن ذكاء فطنته
وحسن سريره قد طلب من مخلصه
جوابا وتبين قشره من لبها فافانها
امر على ما انا عليه من تشويش البال
وكثرة الدواعي والاشغال مع توارد
الاعراض وقوات الامراض وانا على حال
لا استطيع القيام بشي من الامور لكن
لا يقط اليسور بالمعسور والى الله ترجع
الامور **قال رفع الله قدره واعلم ذكره**

الاول منها انه ما سر عصمة الانبياء و
الاوصياء قولوا لعلماء وعلماء قولوا سر عصمة
الانبياء والاوصياء عليهم السلام ان احكام الله
وحدوده عظيمة في كثرتها ودقتها خذ
استنباطها ومحتاج في حفظها وضبطها
الى قلوب مشرق وصدور منيرة لا يجوز
عليها الغفلة والتمهؤ والنسيان ولا يجوز
حولها الشيطان اذ لو جاز عليها شي من
ذلك لما حصل الوثوق بما اخبروا به
عن الله تعالى اذ اجاز عليهم التمهؤ والنسيان
والكذب والافتراء اذا كان كذلك شفت

فايدة بعثتهم فلا بد لمن جعل مبلغا الى العباد
ما امر الله تعالى به عباده من التكليف
ومؤدى لذلك اليهم ان يكون معصوما
اي تمتنع من دواعي الشهوة والنسيان
والكذب والافتراء ومساوى الاخلاق
علماء وعلماء يعنى في غيب ستره بان لا يرى
على قلبه وخاطره ما لا يحبه الله ولا
يريده وفي لسانه بان لا يقول ولا
يلفظ الا ما يحبه الله ويريده كل ذلك
مع قدرته على مخالفته ذلك كله و
الموجب لذلك هو سبقه الى اجابة الله

وطاعة

وطاعته عن كمال البيان والمعرفة مع طب
طيبته ونورية مادته واستقامة
بنية واعتدال صورته انها اول
فايض عن المبدء فان قلت لاشك ان
اول فاض عن المبدء لا يكون الا كذلك
ولكن السؤال في انه لم كان اول فاض
قلت ان الفيض المشتمل على خصص ^{فيه}
كنور السراج فانه لا بد للفيض ان يتقدم
منه ويكون اشد نورا من باقى الحصص ^{لقرنه}
من المبدء وحينئذ يكون طيبا منيرا ^{بكماله}
معتدلا وذلك لا بد ان يقبل امر الله

وطاعته لنورتيه لاجل قريب من المبدأ
وهذا من شأنه ان يكون معصوماً ^{ملاً}
بجميع ما امره الله تعالى مجتنباً لجميع ما
في الله عنه باختياره وعنده من نفسه
مع قدرته على خلاف ذلك من غير اكرام
في الفعل والترك وليس لك ان تقول لو لم
يعصمه الله لما كان كذلك لاننا نقول نعم
كل شيء لا يكون الا بالله ولكن الله تعالى يفعل
ذلك به باختياره وامثاله لا امر الله تعالى
فاذا امتثل امر الله وادى طاعته كما امر
احدث فيه مقتضى امثاله والقيام

بطاعة

بطاعته كما قال تعالى ما زال العبد يتقرب
الى بالنوافل حتى احبته فاذا احبته
كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي
يبصر به ولسانه الذي ينطق به ويده
الذي يبسط بها ان دعاني احبته وان
سالني اعطيته وان سكت ابتدئته
الحديث فلما امر تعالى على ما يوصله
الى اعلى الدرجات من التاديب باداب الله
والتخلق باخلاق الروحانيين التي يكون
القيام بها موجبات للعصمة اذا وُظف
عليها باختياره مع تمكنه من فعل ^{ها} امثالها

فن عرف مقتضى الفيض المشتمل على المحصى
المتعددة كنور السراج المشتمل على المحصى
المتعددة بان اوله اشد نور القربة من
المبدأ اذ مقتضى طبيعة الصنع على مقتضى
الحكمة ذلك وعرف ان مقتضى ما يكون
كذلك قبول دعوة الله وامثال او امر الله
واجتناب فواهيه والتخلق باخلا الرق
حائتين والتأديب باذاب الله والمواظبة
على النوافل تقربا الى الله تعالى حتى كان
القيام بمرات الله تعالى ملكة وعرف ان
الله تعالى يجري افعاله في تأثيراتها على مقتضى

القوابل

القوابل وان الله سبحانه اعلم حيث يجعل
رسالته عرف سر العصمة وعرف ان
العصمة لا تجتمع المعاصي والسيئات والنسب
والعقل والكسل والخبث والتساهل في
مرادات الله تعالى والذنوب صغيرها وكبيرها
وامثال ذلك اذ معنى العصمة الطهارة من
تلك الاشياء والمنع منها فافهم **قال رفع الله شأنه**
الثاني ما معنى الولاية وبيان تفسير الآية
الكرمية انا عرضنا الامانة على السموات والا
فابين ان يحملها واشفقن منها وحملها الانا
انه كان ظلوها جهولا اقول معنى الولاية

في اللغة بفتح الواو والنصرة والصدقة والدفق
والقرب وبكر الواو والامارة والملك و
السلطان وفي العرف الظاهر النيابة و
القيام بامر الشيء والقيام عليه والمراد
بالامانة في الآية الشريفة ولاية علي بن
ابي طالب وولاية اولاده الطاهرين صلوات
الرحمن عليهم اجمعين ففي بصائر الدرجات عن
الباقر عليه السلام هي الولاية ابين ان يحملنها
كفر او حملها الانسان ابو فلان^ة والآن
وفي معاني الاخبار عن الصادق عليه السلام
الامانة الولاية والانسان ابو الشرور^ة المنافق

ومعنى آيتين اى السموات والارض والجبال
امتنعن ان يحملن الولاية كفر اي تحملن ان يكن
بها وذلك لان الله سبحانه جعل لكل شيء
من خلقه ضدًا فلما خلق ولاية علي عليه السلام
خلق البرائة وخلق محبته وخلق ضدها
بغضه فلما عرض الولاية والمحبة لعل
واهل بيته الطاهرين صلوات الله عليهم
اجمعين فقبلها المؤمنون وكل طيب ظاهر
من الملكة والارض والجن والحيوان والنبات
والجمادات وانكرها ما سوى اولئك وعرض
عداوته وبغضه والبرائة منه وهذه

الجنان من الاعتقادات وما يلحق بها من
المعارف الاصولية ومن تكاليف اللسان
وما يلحقها من الاقوال والاعترافات و
من تكاليف الجوارح والاركان ومتماتها
ومكملاتها والحاصل جميع الاعتقادات و
الاعمال والاقوال والاحوال مما يحب الله
ويرضاهن ولاية على عليهم وجميع ذلك
مما يكره الله ويسخطه ولاية اعداء على عليهم
قال رفع الله قدره وعلا ذكره الثالث ما
لحديث الذي قال الجناب النبوي صلى الله عليه
في جواب سؤاده حاشا ان يكون عن عمد

فاذا

فاذا لم يكن عن عمد ففعل المراد هو التهم او
يوجد غير العمد والتهم هو حالة اخرى و
الاول لا يجوز التهم عليهم عليهم اقول
اعلم انه صلى الله عليه واله لا ينطق عن الهوى
وانما يقول عن الله تعالى او بالله بمعنى ان
ما يصدر عنه من قول او عمل فاما هو
الله او بتسديد الله اذ لم يخله من يده و
تسديد طرفه عين ابدأ وانما ضرب بطن
بالهام من الله حتى يكون اذا دعاه الى القصاص
لاجل ان القصاص في الدنيا اهون فضيحة
من القصاص في الآخرة بين جميع الخلائق

على رؤس الاشهاد ينظر اليه جميع العباد
فانه ابلغ من الموعظة باللسان خصوصاً
منه صلى الله عليه وآله لانه اذا خاف هو مع
مقامه وقربه من الله غرّج ل فكيف حال
غيره فلذلك الهمة الله تعالى ان يفعل ذلك فلا
يكون على هذا الوجه فعله عن عمد لان
المراد بالعمد هنا ان يكون فعل ذلك بشبهة
نفسه وميل هواه طلباً بالمضرة سواء وانما
فعل ذلك عن الهام ويحتمل ان يكون لما
اراد ضرب الناقة صرف جبرئيل عم القضيبي
الى بطن سواده فاصابه ليدعو صلى الله عليه وآله

مواده

سواده الى القصاص ليبين للناس بان الله
يقتصر للظلم من كل احد حق من نبيه ^ص
وعلى كل حال لم يكن فعله صلى الله عليه وآله ^{خطأ}
او سهواً او عن غفلة او عن اعتداء وظلم
وما اشبه ذلك مما ينال في العصمة وانما هو ^{حد}
امر من امّا بامر من الله والهام او تسديده ^{بحيث}
يكون راجعاً شرعاً وعقلاً وانما من فعل ^{الملك}
عن امر الله تعالى لاجل مصلحة الامة بهذه
الموعظة العظيمة ولمنفعة سواده فان
الله قد عفا عنه وغفر له حيث عفا عن
بطن رسول الله صلى الله عليه وآله ^{قال}

رفع الله شأنه وعلا برهانه الرابع
بيان الحديث لا جبر ولا تقويض بل أمر
أمرين أقول هذا الحديث ظاهره سهل هين
لأن معنى لا جبر يعني أن الله لم يجبر العباد
على أعمالهم بل هم مختارون في أفعالهم لأن الله تعالى
جعل فيهم العقول والقيرات وجعل فيهم
الآلات التي تصلح لفعل الطاعات ولفعل
المعاصي وكلفهم بما يستطيعون فعله وخلق
فيهم الاختيار والتمكن الصالح لفعل الطاعات
وفعل المعاصي وذلك بعد أن كشف لهم
عن عليين وأراهم من الطاعات وقال لهم

هذه

هذه صور اجاباتي وطاعاتي فمن اجابني
البسته صورة اجابته لي من صور طاعاتي
ثم كشف لهم عن سجين وأراهم صور المعاصي
وقال لهم هذه صور عدم اجاباتي وصور
معاصاتي فمن لم يجبني ولم يقبل طاعتي البسته
صورة انكاره لدعوتي من صور معاصي
وكانوا قبل الدعوة متساوين في صلواتهم
للاجابة والانكار باختيارهم كما أشار تعالى
إلى ذلك بقوله كان الناس أمة واحدة فبقا
الله النبيين مبشرين ومنذرين فلما جعل
فيهم الاختيار ومعرفة الخير والشر جعل

لهم العقول واعطاهم ما يحتاجون اليه ^{جعل}
لهم الآلات والصحة وتخليقة السرب والفلين
من فعل ما شاء وامرهم فقال لهم الستبرئكم
قالوا بلى فن قالها بلسانه وقلبه عارفا
بذلك البسه الله صورة اجابته وهي
الصورة الانسانية وصيغ الرحمة فكان
مؤمننا او نبيا على حسب قوله واجابته
ومن قالها بلسانه وقلبه منكربعد
البيان البسه الله صورة انكاره وهي
الصورة الحيوانية من صور الحيوانات
او السباع او المسوخ او الحشرات فكان

كافرا

كافرا او منافقا او مشركا على حسب ان كان
ومن قالها عن غير علم كان امره موقوفا ^{فهو}
مرجى لامر الله فاذا كان يوم القيمة حسب
بعماله فاما الى الجنة واما الى النار ومعنى
لا تقويض ان المكلف ليس شيئا في نفسه الا
بالله اذ لو لا امداده بالفيض امداد متصلا
سيلا لما بقى لحظة وكذلك قواه وآلاته
وافعاله وحركاته وسكناته لو بقى شيء
انا واحدا بدون ومن كان كذلك لا يستقل
بنفسه ولا بشيء من افعاله ولا بجل هذا
ورد ان المفوض مشرك لانه يدعى ان يفعل

بدون الله فلذلك قال الصادق عليه السلام لا
ولا تفويض يعني ان الله سبحانه ما اجبر
العباد على افعالهم ولا فوض اليهم امورهم
بل هم الفاعلون لافعالهم بالله اي بقدر الله
بمعنى ان جميع قواهم وجوارحهم وارادتهم
جميع ما توقف عليه افعالهم من الله سبحانه
وهو تعالى يحفظها لهم بامداده وقيامته
والامكان شئ لا هم ولا قواهم وجوارحهم
وارادتهم فبذلك كانوا يفعلون فلا يصح
ان نقول انهم فاعلون بدون الله ولا فاعلون
مع الله ولا فاعلون لبعض بدون الله لبعض

مع الله بل هم الفاعلون بالله يعني بقدره
حيث خلقهم وخلق لهم جميع ما يحتاجون اليه
في افعالهم وحفظ تلك النعم عليهم ولهم واعلم
ان هذه المسئلة ادق من الشعرة واحد من
السيف وبياتها على كمال ما ينبغي بطول الكلام
ولكن هذا فيه اشارة تكفي الى الباب و
الله سبحانه هو المسدد للصواب قال ادم
له السرور وكفاه شر كل محدث
علم خاتم الانبياء صلى الله عليه واله
هل هو ما خوذ من الله بلا واسطة
للملك ام بواسطة الملك وعلى الشاخي

يلزم اشرفية الملك واسطة ^{عليه} وفضله

صلى الله عليه واله وسلم اقول

علم النبي صلى الله عليه واله من الله بغير واسطة

لا من البشر ولا من الملك وبيان ذلك ان

الله سبحانه اول ما خلق نور نبويه محمد صلى

الله عليه واله قبل ان يخلق انوار الانبياء عليهم السلام

بالف دهر كل دهر على ما ظهر له من النقل ما

الف سنة وخلق انوار اهل بيته الطيبين

صلى الله عليهم اجمعين من نوره كالسراج المشعور

من سراج قبله ولم يخلق من ذلك احدا من

خلقه غير الاربعة عشر عليهم السلام ثم خلق من نورهم

شعاعا

شعاعا ضممه مائة واربعة وعشرين الفا

يخلق من كل قسم نور نبوي فيقواض خلقهم

يعبدونه الف دهر كل دهر مائة الف سنة ثم

يخلق من شعاع انوارهم انوار المؤمنين فلما

خلق نور نبويه صلى الله عليه واله بقي في عوالم

الغيب يستج الله تعالى وهو نور ابض في صورة

ملك قائم فاوحى اليه ما شاء من العلم بغير

واسطة اذ لا شيء قبله ولا معه وانما قد

في قلبه العلم قذا وذلك النور هو نور القلم

وما يسطرون فكان ذلك المسمى بنون وهو

الدوات يستمد منه القلم وهو ملك ويسمى

منه اللوح وهو ملك ويسمى من اسرافيل
ويسمى منه ميكائيل ويسمى من جبرئيل
عليهم وجبرئيل يؤدى الى الانبياء والسلا
فالدواة الذى نور محمد وحقيقته صلى الله
عليه ليسمى من الله تعالى بغير واسطة بل
بالهام يقذفه الله في قلبه قذفا وهو يؤد
الى القلم والقلم يؤدى الى اللوح والقلم واللوح
مكان واللوح يؤدى الى اسرافيل واسرافيل
يؤدى الى ميكائيل وميكائيل يؤدى الى جبرئيل
وجبرئيل يؤدى الى الانبياء عليهم السلام الى ان
بعث محمد صلى الله عليه واله لانه ياخذ عن

ميكائيل

ميكائيل عن اسرافيل عن اللوح عن القلم عن
الدوات وهى الحقيقة المحمدية عن الله تعالى
بالهام ينزله الله سبحانه من العلم الامكان
بغير واسطة وانما يقذفه في ذلك النور
قذفا فجبرئيل في الحقيقة ياخذ عن حقيقة
محمد ويلقيه الى ظاهر محمد صلى الله عليه واله
ومثاله اذا اردت ان تتصور ذلك ان
اسئلك عن مسألة فربما تقول الان ما
اذكرها ثم بعد حين تقول خطر على خاطري
ان المسئلة كذلك فاذا تأملت وجدت ان
الذى جاء على خاطرك انما اخذها من قلبك

فقلبك مثال الحقيقة المحمدية والذي
بها خاطرك واخذها من قلبك هو مثال
جبرئيل فان خاطرك ياخذ من حقيقتك
يلقيه على خيالك كذلك جبرئيل عليه السلام ياخذ
من حقيقة محمد صلى الله عليه واله ويلقيه
على خياله ويخاطبه به فافهم المثال ^{فانهم}
فان جميع الملائكة نسبتها الى نور محمد صلى الله عليه واله
نسبة خطر انك اليك فليس احد من خلق الله
اقرب الى الله تعالى من محمد صلى الله عليه واله
حتى يكون واسطة بينه وبين الله تعالى
فما شد الله اركانها وانا ربها انه الساد
هو

^{حب}
هوان صفات ^{الذات} الواعين ذاتهم وعلم
بالنظام الاتم عين الداعي وعين الأداة
وعين الذات الذي هو متعلق بكل المكانيات
ومنها الكفر والإيمان والمعصية والطاعة وأراد
الحق ايضا متعلق بالكل ^{أقول}
اعلم ان صفات الله التي هي عين ذاته غير
صفاته الفعلية فالعلم الذي هو عين ذاته
مثلا هو ذاته تعالى والعلم الفعلي ليس هو عين
ذاته وانما هو مخلوق خلقه وجمع فيه
حقائق العلوم واسماء علمه كما قال تعالى
قال فما بال القرون الاولى قال علمها عند

ربّي في كتاب لا يضل ربّي ولا ينسى والمراد
اللوح المحفوظ وكذا قوله تعاقد علمنا ^{ثمن} نقص
الأرض وعندنا كتاب حفيظ فالعلم الفعلي
اللوح المحفوظ والواح المحو والاثبات وهذا ^{الرب}
هو عين ذاته تعا وانما هو حادث مخلوق ^{لحق}
اذا اردنا ان نسلك نكلمنا على العلم الحادث و
لا نسلك على القديم الابدي كرم وعبادته لانه
هو الله لان الاسماء الدالة على العلم والقدر
والسمع والبصر والحياة والله الفاظ مترادفة
معناها واحد كالاسد والسبع والعفري
والسيد وما اشبه ذلك فان فرضنا ان لها

مفاهيم

مفاهيم متغايرة ومعاني متعددة فغنى بها
صفات الافعال لانها هي المتغايرة المتكثرة
واما صفات الذات فليس لها الا معنى واحد هو
المعبود بالحق عز وجل واما المتعلقة بالنظام
الا تم فهي صفات الافعال الحادثة وهي عين
الداعي والداعي عين الارادة والارادة عين
الفعل وفعل الله واحد تتكرر اسمائه ^{تختلف}
باعتبار تكرر متعلقاتها واختلافها فان تعلق
بالامكان قلنا الامكاني وان تعلق بالاكوان
قلنا الكوني ثم الكوني ان تعلق باحداث الكون
اعني الوجود والمادة قلنا خلق وشاء وان ^{تعلق}

بالعين اعلى الصورة النوعية قلنا برؤا
وان تعلق باحداث الحدود والشخصات قلنا
قله وصور وان تعلق بالانما قلنا قضى و
الفعل في الكل واحد لا نزعة عن الحركة
الاجهادية وكل شيء وضع بازا نرسم له فهو
مخلوق لله سبحانه كما قال جعفر بن محمد عليهم السلام
كل ما ميزتموه باوهامكم في ادق معانيه فهو
مشكم مخلوق مردود اليكم اذ ليس شيء الا
الله تعالى فعله وخلقه فكل ما سوى الله
ممكن مخلوق لله من الذوات والصفات
الكل من الممكنات خلقها الله سبحانه على حسب

قوله

قبولها فصار تلاثة اقسام قسم موجود في
نفسه واصلا كالذوات من الجواهر والاشياء
والصفات الطيبة كالحنان فاما موجودة
واصلها موجود لاها من الوجود المتصل بفعل
الله تعالى بالاصالة والذات قال تعالى مثل كلمة
طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها
السمو وقسم موجود في نفسه كالصفات الخبيثة
كالعاصي فاما في نفسها موجودة محسوسة
مرتبة والعدوم لا يحس ولا يرى واما اصلا
فهو معدوم بمعنى انه لا ينتمى الى موجود ولا الى
وجود قال تعالى مثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة

اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار
لان المعصية تنتمى الى الماهية من حيث
نفسها لا من حيث وجودها قال سبحانه تعالى
وجعلنا قومها يمجدون الشمس من
دون الله على ما فسر علماء التاويل من ان
المعصية من النفس لا تارة بالسوء وهي
تنتمى الى الماهية المنتهية الى الوجود من حيث
نفسها لا من حيث الوجود ومثالها فيك
ان طاعتك من باعت عقلك المطيع لوجودك
المطيع لامر الله فكانت الطاعة متصلة بالنور
ومعصيتك من باعت نفسك المطيعة

لهواها

لهواها وشموها كما قال تعالى افراقت اخذ
الله هواه وقال سبحانه ومن اضل ممن
اتبع هواه بغير هدى من الله وقسم معدود
في نفسه وفي اصله وهو اصل المعاصي
الشرو والثلثة الاقسام كلها مخلوقة لله تعالى
لكن بعضها بارادته ومحبه ورضاه وذلك
كالطاعات والحسنات وما يرتب عليها من
الثواب وبعضها ليس بحجة الله ولا برضا
وذلك كالمعاصي والسيئات فالها من
تمام الطاعات بمعزانه لو لم يتمكن العبد من
فعل المعصية لم يقدر على الطاعة لانه

لا يكون فعله طاعة حتى يتمكن من فعل
المعصية ويتركها باختياره مع القدرة
عليها ولا يتمكن من المعصية حتى يفعل
الله ما يتوقف المعصية عليه مثال ذلك
الله سبحانه خلق الخنطة لمصلحة عباده المؤمنين
المطيعين وقد فيها الها اذا التقيت في الارض
الحزر الصالحة للزراع وسيقت بالماء الها
تثبت بمغنى ان الله تعالى بنهما من يفعل ذلك
فاذا غضب الظالم خنطة المؤمن وزرعها
في ارض مغصوبة وسقمها بماء مغصوب
ابنهما الله سبحانه بمغضى ما جعل في الخنطة

وفي

وفي الارض وفي الماء ولم يرض بغضب خنطة
المؤمن ولا غضب ارضه ولا غضب مائه و
لكنه فعل ذلك اجراء لما جعله سبباً في التأثير
في مسيئته وكذلك اذا نفي الرجل الزاني و
التي نطفته في رحم المرأة التي زنى بها فانه
يخلق منها الولد وهو لا يرضى بالزنا ولا القاء
النطفة الحرام في الرحم الحرام ولا يرضى بولد
الزنا ولكنه تعالى اعطى الاشياء ما تقتضيه
طباعتها وخلقها للطاعات والمطيعين
ونهى عن استعمالها فيما يكره وتوعد على فعله
بالعقاب واخبرهم بان الله لا يرضى بذلك فاذا

فعل العاصي خلاف ما امر به لم يمنع الكريم ^{عز وجل}
عطيته بل يعطيها مقتضى طبايعها فيخلق
مقتضى فعل العاصي وان لم يرضه ولا يمنع
عطيته فالفعل من العاصي وحده والله سبحانه
يخلق مسبب ذلك الفعل فاذا كفر العبد خلق
الله الكفر فيه بفعله وهو اسوداد قلبه و
ظلمته وسلبه اللطف مع ان الله لا يحب
ان يفعل بعبد ذلك ولكنه لما فعل ما
يوجب ذلك ما جاز في الحكمة ابطال الاسباب
بل يحدث لازمها المسبب فان الكفر الذي
خلقه تعالى هو مقتضى فعل الكافر لا نفس فعل

الكافر

الكافر واليه الاشارة بقوله تعالى قالوا قلنا
غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون
الا قليلا وهذا الطبع هو الكفر الذي خلقه الله
لانكار الوجدانية التي فعله الكافر ولكنه ايضا
لا يرضى ولا يحب ان يفعل بعبد ذلك ولو
ما اوجب على نفسه من ان الله لا يبطل الاسباب
التي جعلها اسبابا لما خلق الكفر في الكافر بكفره
واليه الاشارة بقوله عليكم في دعاكم كامل توحيته
فبالبقين اقطع لولا ما حكمت به من تعذيب
جاحدك وقضيت به من اخلاص معانديك
لمجملت النار كلها برءاوسها وما كان لاحد

فيها مقرا ولا مقاما لكنت تقدر ساسمك
اقسمت ان تملأها من الكافرين من الجنة
والناس اجمعين لما اذ لو فعل جميع مقتض
ما يجب خاصة بطل النظام لانه تعالى اقام الاشياء
باضدادها ليعلم ان لا ضد له فلم يخلق شيئا
بسيط اقال الرضا عليه السلام ان الله لم يخلق شيئا
فردا قائما بذاته الذي اراد من الدلالة على نفسه
وابتات وجوده فاصل المعصية عدم في نفسه
وفي اصله لعدم انتفاءه الى وجود فلا يراد
بالمخلوق خصوص الموجود لا في الكتاب ولا في
السنّة بل انما المراد به كل ما يدركه العقل

فان

فان كل ما يتعلق به شيء ممكن لان الواجب تثا
وان كان شيئا بحقيقة الشئ لا لانه لا يملك
ولا يمكن تعقله والمتنع ليس شيئا ولا يمكن تعقله
لان الصورة العقولية ان كانت هي المتنع بها
مستغنة بل موجودة وان كانت صورة المتنع
فالصورة عرض وظل لا تقوم الا بمعرضها
ولا يعقل وجود صورة لا معرض لها ولا ظل
لا شاخص له ولذا قال تعالى الذي خلق الموت
والحياة فاخبر تعالى ان الموت مخلوق مع ان
كثيرا يتوهم انه ليس شيئا لان عدم الحيوة ولا
يعلمون ان عدم الشيء مخلوق كما ان وجوده

مخلوق وروى بسنده الى الرضا عليه السلام
ان علي بن يونس بن بهمن قال للرضا عليه السلام
جعلت فداك ان اصحابنا اختلفوا فقال في
ايتي شيئا اختلفوا قد اختلفت من ذلك شيئا فلم
يخضري الا ما قلت جعلت فداك من ذلك ما
اختلف فيه زبارة وهشام بن الحكم فقال زبارة
النفى ليس بشي وليس بمخلوق وقال هشام النفى
شيء مخلوق فقال لي قل في هذا بقول هشام
ولا تقل بقول زبارة وقوله وعين الارادة
عين الذات صريح في كون الارادة قديمة وهي
ذات الله وهذا لا يجوز لان الارادة تتعلق

بالممكنات

بالممكنات تعالى عن ذلك علوا كبيرا بل الارادة
هي الفعل وهو يتعلق بالممكنات وقوله ومنها
الكفر والايان اي من الممكنات التي تتعلق
بها الارادة الكفر والايان فيلزم ان يكون الكفر
مراد الله تعالى وليس كذلك بل الارادة ارادة
محبة وهي التي امر بموجبهما كما مر بالصلوة
وارادة عدل وقضا وهو ان الله تعالى مثلا خلق
النار حارة يظمر اثرها في كل ما باشرها لا جل
منافع العباد وعلمك انك ان وضعت فيها
اصبعك فافضل الحقه واخبرك بانه لا يضر
بذلك فاذا خالفت امره ووضعت اصبعك

فيها احدث بها في اصبعك ما يترتب عليها
من الاحراق وذلك بارادة عدل وقضا
لا بارادة محبة كما قال تعالى طبع الله عليها
بكفرهم فافهم فكل ما تسمع في الاحاديث من
قولهم عليهم السلام ان الله تعالى خلق الخير والشر
والكفر والايمان وما اشبه ذلك فمن هذا
القبيل ولا شك انه يجب على المؤمن الرضا
بالقضا على نحو ما بينا قالا ايتهم وبعبارة اخرى
انه لا بد من عموم القدرة المتعلقة بمحنة
ان الكل بارادة الحق وقضائه ويجب
الرضا بالقضا عقلا وشرعا كما في الحديث

منها

من لم يرض بقضائي الى آخر الحديث
والحال انه ورد عن ائمة الهدى الرحمة
في العلم الرضا بالكفر كفر وورد ايضا في
كتابه المجيد ولا يرضى لعباده الكفر
اقول كلامه اعلم الله مقامه متوجه في
الاشكال وبيان الذي لا غبار عليه هو ما
ذكرنا فانه سبحانه لا يرضى لعباده الكفر لكنه
تعامن عصاه وكفر حكم عليه بالكفر ومثاله
اذا كان زيد وعمرو قاعدان قريبا منك امرهما
بطاعتك فيما يقدران ان يطيعاك فيه فاما
زيد فانك تحكم عليه بانه مطيع وعصاك عمرو

فانك تحكم عليه بانته عاص وتعامله بما
تعامل به من عصاك وانت لا ترضى ان
يعصيك عمرو ولا ترضى له بالمعصية ^{ولكنك}
لما امرته وعصاك باختياره وهو قادر على
طاعتك جعلته مع العاصين لك وجازيته
بجازاة العاصين وانت لا ترضى له بالمعصية
فما عصير رضى ان تجعله عاصيا وجعلت
عاصيا يجب ان يكون مقبولا عقلا وشرعا
بمعنى انك لم تظلمه ولكنك باختياره فلما
يستحق به الاهانة وهذا بيان ذلك السؤال
ودفع الاشكال فافهم قال رفع الله ذكره

التابع

ان حدوث العالم كيف يجمع مع ذوا
الفيض وازيلية المجود اقول اعلم ان الازل
الابد هو الله سبحانه والازل هو الابد اذ لا يجوز
ان يكونا اثنين والازل حدث الازل والابد
لما يلزم من تغايرهما الاجتماع او الافتراق او
الاقتران وما كان كذلك فهو حادث قال
امير المؤمنين عليه السلام في فصح البلاغة لم يسبق له
حالة الا فيكون او لا قبل ان يكون آخر ويكون
ظاهرا قبل ان يكون باطنا قال الصادق عليه السلام
التمم انت الابد بلا امد والحاصل لا تتوهم
ان الازل مكان او وقت والحق تعالى حال فيه

اذ لو كان كذلك لكان غير فيلزم اما تعدد
القدماء ان فرضت لازل قد يما وان فرضته
حادثا كان تعاضدا لا في الحادث بل هو ذاته
الحق والفيض الذي يكون مدد الاشياء لا بد ان
يكون حادثا مثلها لان الازل معد بسيط
لا يخرج منه شئ ولا يدخله شئ وانما
الصانع الحق تعاضد لا مكان على نحو كذا
يتناهي ولا يتصور ان يدخله نقص بما يخرج
منه فخلق منه الاشياء وامتد بها من الفيض
ممكن دائم لا يتناهي ولا ينقص بالا فاضته ^{بجود}
كذلك فافهم قال حسر الله وبلغه ما يقناه ^{الناس}

ان خطبة البيان وخطبة الطنجية هاهنا
عن علي ام لا اقول اعلم ان خطبة البيان قد ذكر
محمد باقر المجلسي ايده الله تعالى في بعض ما نقله
بعض العلماء انه قال سمعت من استاذي ^{عنه} علا
العلماء والمجتهدين مولينا محمد باقر المجلسي ^{عليه}
ان اهل الخلاف نقلوا خطبة البيان انتهى
ومعلوم ان كل احد من الشيعة نسبتها ^{اليه}
عليه السلام بحيث لا يكاد احد يشك في نسبتها اليه
نعم ذكر بعضهم ان فيها زيادات ونسخا مختلفة
لا تكاد توجد تحتها موافقان واما الطعن
فيها باها فيها ارتقاء فما لا يلتفت اليه ^{لان}

لها معان ومما مل نصرف اليها والذي يخرج
عندي صحة فبهما اليه عليهم وآمان ان يادا
من اختلاف النسخ فغير بعيد واما الخطبة
الطنجية فلا عيب فيها والمعاني المذكورة فيها
التي قيل فيها من اجلها انها من وضع الغلاة
لا تدل على شيء من امر الغلاة والذين يزعمون
بان مثل ذلك غلو لا يفهمون كلامهم عليهم
فاذا راي شيئا غير ما يفهم انكره مع انه يسمع
كلامهم عليهم يقولون ان حديثنا مستعجب
حسن محشوش فابند والى الناس بندا فمن
عرف فزيده ومن انكر فامسكوا لا يحتمل الا

ثلاث

ثلاث ملك مقرب او نبي مرسل او عبد مؤمن
امتن الله قلبه للايمان ويقولون عليهم
ان امرنا هو الحق وحق الحق وهو الظاهر وباطن
الباطن وهو السر وسر السر والسر المستسر
سر مقنع بالسر وامثال هذا حتى ان الصادق
عليهم قال ما معناه ان لا تكلم بالكلمة واريد بها
احد سبعين وجها الى من كل منها المخرج وفي
رواية ان شئت اخذت هذا وان شئت اخذت
هذا الى غير ذلك فاذا كان هذا شأنهم عليهم
في مراداتهم فكيف يحصر كلامهم في شيء مخصوص
من يكون عقله قاصرا عن الاحاطة ببعض معاني

كلامهم بحيث يقول في كلامهم هذا غلق وباطل
مع عدم ادراكه لشيء من ذلك والحاصل انه
قد ورد عنهم عليهم السلام في عدة اخبار عن النبي
صلى الله عليه واله ما معناه ان كلما يوجد في
ايدى الناس من حق فهو من تعليمي وتعليم
على بن ابي طالب فاذا ثبت مثل هذا وثبت
ان على كل حق حقيقة وعلى كل صواب نوراً
ظهر ان مثل هذين الخطبتين وما اشبههما
لا يكونان من غير اهل العصمة عليهم السلام ومن
تأمل فيهما عرف ذلك قال ايده الله بنصرة ^{بتوفيقه}
التاسع ما وجه صحة نسبة التردد وال

والبدا

والبدا الى الله تعالى اقول ان التردد الوارد في الحديث
القدس في قوله تعالما ترددت في شيء انا فاعلم
كترددني في قبض روح عبدى المؤمن بكرم الله
واكرم مياثته ولا بد له منه ومعنى ظاهره
انه تعالما احكم بالعدل حكم بان من كرم
لقاء الله كره الله لقاءه ولما عرف به اسغ
عليه نعم ولما تواترت عليه النعم كره الموت
واحب البقاء في الدنيا وكره مفارقة النعيم
وذلك موجب لكراهة لقاء الله تعالى ومن كره
لقاء الله كره الله لقاءه ومن كره الله لقاءه
ادخله النار والله سبحانه لرحمته ليركرم

مسألة فلما كان الموت على هذه الحال مستلماً
ولمساته تزد سجاناً في قبض روحه علم
ان العلم اختلاف في معنى التردد المنسوب اليه
الله تعالى وذكر الوجود والذوق ترجع عند
وجه غير تلك الوجوه التي ذكرها وهي ان سجاناً
يضيق على عبده المؤمن امور الدنيا فاذا خيف
عليه القنوط وسع عليه فاذا خيف عليه الزكوة
الى الدنيا ضيق عليه المعيشة وهكذا حتى
يعرف خسارة الدنيا وتقلبها فيكرة الدنيا
والبقاء فيها فيحب الموت ويحب لقاء الله تعالى
فيحب الله لقاءه فيقبضه اليه مكره وهذا

عند

عند احسن معاني ما يحتمل التردد واما
الابتلاء والفتنة والاضلال اذا نسبت الى الله
فالمراد منها الاختبار لان الله لما رعا عباده
على لسان نبيه والسنة اوليائه صلى الله عليه وسلم
كانوا على اربعة اقسام قسم اجابوا عن بصيرة
وعلم وهم الانبياء والمرسلين واوصياهم عليهم السلام
وشيعتهم وقسم انكروا عن بصيرة وعلم وهم
الكفار والمشركون والمنافقون واتباعهم وقسم
اجابوا من غير علم ولا بصيرة وقسم انكروا
من غير بصيرة ولا علم وهؤلاء الفريقان
امرهم موقوف لا يسئلون في قبورهم ويلهي

والمؤمنون وليقول الذين في قلوبهم مرض
والكافرون ماذا اراد الله بهذا مثلا ثم قال
في سبب اختبارهم وبيان ضلالهم بسبب
اختبارهم قال كذلك يضل الله من يشاء^{ههنا}
من يشاء يعني انا جعلنا الزانية تسعة عشر
ليضل به من شاء الله ممن انكر ويهدي به
من سلم ولم يعترض واما البداء المنسوب
الى الله تعالى فالمراد انه تعالى جعل لكل شيء وقفا
واجلا مقدرا لا يزيد ولا ينقص فاذا امرهم
فانه عنده مؤجل بمعنى ان المكلفين يكلفون
به مدة اما الى يوم القيمة كالصلوة واما

مدة

مدة معينة كتكليفهم بالتوجه الى بيت المقدس
في الصلوة ثلث عشرة سنة واربعة اشهر
تقريباً ثم تنقضي تلك المدة ويكلفون بالتوجه
الى الكعبة وانقضاء الحكم الاول يسمى نقضا^{نقضا} واما
مدة الذوات مثلا يسمى بداء ولذا قيل البداء
نسخ وجودي والنسخ بداء شرعي مثال البداء يكتب
الله اجل زيد مثلا خمسين سنة ويكتب
الله ان قطع رحمه او زني كان عمره خمس سنين
وان تعفف او وصل رحمه كان عمره خمسين سنة
ومثال ذلك اذا رايت جدرا بنى بالطين تقش^{تقش}
في خيالك انه بقي عشر سنين ثم ينهدم فاذا

اتاه صاحبه وبناه بالجص والصخر ضبطه
واحكم بنيانه ورايته بعد ذلك انهي ما كان
في خيالك منتقنا من ان يبقى عشر سنين و
انتقش فيه ان يبقى مائة سنة ومثاله في يد
ان الملايكة الموكلين به لما راوا زيدا ونظروا
الى بنية الات نفسه بعد ما زنى او قطع رحمه
انتقش في انفسهم ان يعيشوا عشر سنين وذلك
انرا اذا فعل المعاصي ضعف المدد الوجودي الذي
به قوامه وبقائه فخلل الات الروح التي
تبقى الروح في البدن الا بها حال استقامتها فلما
رأت الملكة اختلال تلك الآلات وقد تزلزلت

بقائه

بقائه بنسبة قوة الآلات انهي ما كان في نفوسها
من قبل وانتقش فيها ان يعيشوا خمسين سنة
فهذا معنى مجيئ الله ما يشاء ويثبت انهي محاسب
المعصية قوة الات نفس زيد ومحي بقائه خمسين
سنة ومحي من نفوس الملكة قوة الات نفس
زيد وما اقتضته من البقاء خمسين سنة ولما
اطاع محي ما ثبت أولا في الواح الآلات وقوتها
وبقاء عشر سنين وفي نفوس الملكة واثبت
في تلك الألواح ما اقتضته الطاعة من قوة الات
نفس زيد ومن بقاءه خمسين سنة ومن
انتقش ذلك في نفوس الملكة فالواح المحو

الاثبات آلات نفس وقوتها او ضعفها ونفوس
الملئكة وبقاء زيد عشر سنين او خمسين سنة
وما اثبت باعمال زيد من اسباب الزيادة
كالطاعات واسباب النقص كالمعاصي فانهم
فقد امعنا البدا اما بالنسبة الى الله فانها اشياء
يبدؤها لا يتبدىها واما بالنسبة الى نفس الشيء
بدافيه فانه في كل ما يحكم به او عليه موجب و
الاجل غائب فان انتهت المدة ارسلوا اليه
ان اقبل فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة
ولا يستقدمون وان زيد في المدة ارسلوا
ارسلوا ان تاخر كذا وكذا والزيادة بسبب الطاعات

والنقص بسبب المعاصي فهذه الاشياء
فيه كفاية لأولى الالباب قال ايده الله
العاشر بيان استجابة الدعاء واغاثة الملحقين
عند الامح والالتما اقول ان الله سبحانه قال
ادعوني استجب لكم وهذا مجمل وبيته في قوله
واذا سئلك عبادي عني فاني قريب اجيب
دعوة الداعي اذا دعاني فليس يجيبوا لي ايؤمنوا
في علمهم يرشدون ومن معنى بيانه انه
قال فليس يجيبوا لي يعني اين دعوتهم الى ان
يدعوني فيدعوني وليؤمنوا بي اي يصدقون
باني اقرب اليهم من جبل الوريد واني احب

الدَّاعِ فَإِذَا دَعَى الدَّاعِيَ وَهُوَ شَاكٍ فِي أَنَّهُ
يُجِيبُ الدَّعَاءَ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ وَإِنْ دَعَا وَهُوَ لَا
يَعْرِفُ مَنْ دَعَاهُ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ كَمَا قَالَ جَعْفَرُ بْنُ
مُحَمَّدٍ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ لَمَّا قِيلَ لَهُمَا بِاللَّهِ نَدْعُوكَ لَا يَسْتَجِيبُ
لَنَا قَالَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ لَأَنْكُمْ تَدْعُونِ مَنْ لَا تَعْرِفُونِي فَإِذَا
أَرَدْتَ اسْتِجَابَةَ الدَّعَاءِ فَادْعُهُ وَحْدَهُ لَا تَدْعُ إِلَّا مَنْ
تَعْرِفُهُ فَإِنَّمَا تَدْعُو غَيْرَهُ وَطَرِيقُ مَعْرِفَتِهِ يُوجِبُ
الاسْتِجَابَةَ إِنْ تَعَزَّمْ عَلَيْهِ تَعَالَى مَا دَعَاكَ فَتَتَوَجَّهَ
إِلَيْهِ غَيْرَ نَازِلٍ إِلَى حَاجَتِكَ وَلَا إِلَى فَضْلِكَ عَلَيْهِ
الْحَمْدُ إِذَا قُلْتَ لَزِيدٍ يَا قَاعِدُ فَإِنَّكَ غَيْرُ لَاحِظٍ
لِلْعَوْدِ وَإِنَّمَا أَنْتَ مُتَوَجِّهٌ إِلَى زَيْدٍ فَكَذَلِكَ

إِذَا

إِذَا قُلْتَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي فَلَا تَلْتَفِتْ إِلَى كَوْنِكَ
وَلَا إِلَى كَوْنِكَ سَائِلًا وَلَا إِلَى الْمَغْفِرَةِ وَتَتَوَجَّهَ
إِلَيْهِ تَعَالَى إِلَى حُجَّةٍ بَلَا كَيْفَ فَإِنَّكَ إِذَا دَعَاكَ
كَذَلِكَ اسْتَجَابَ لَكَ فِي مَكَانِكَ وَلَقَدْ جَرَّبْتُ
ذَلِكَ خَمْسَ أَوْ سِتِّ مَرَّاتٍ فَلَا يَنْقُطُ عَلَيَّ إِلَّا
بِالْإِجَابَةِ وَطَرِيقُ اخْتِيارِ تَقَاتِي اللَّهِ بِأَرْطَبِ طَبِيعَةٍ
فِي كُلِّ مَا يَرِيدُ مِنْكَ فَإِذَا كُنْتَ كَذَلِكَ فَهُوَ أَكْرَمُ
مِنْكَ وَأَوْلَى بِالْفَضْلِ فَإِذَا دَعَاكَ فَاسْتَجِبْ
لَكَ فِي كُلِّ مَا تَرِيدُ وَهُوَ تَعَالَى بِهَيْبَتِكَ عَلَى ذَلِكَ
بِقَوْلِهِ إِنَّمَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنَ التَّقِيينَ قَالَ آيَةُ اللَّهِ
بِنَصْرِهِ وَإِعَانَتِهِ بِتَوْفِيقِهِ وَكَذَلِكَ بَيَانُ

ان الرضا عليه السلام حين اكل العنب المسموم

هل كان عالما بالسم ام لا اقول

انه عليه السلام كان عالما بالسم ولجواب ان احدا

ان علم بالسم الى ان اكله مع علمه بالسم ولا يلزم

من ذلك انه القى بنفسه الى التهلكة ^{فهمين}

احدهما انه لا يقدر على الامتناع من الاكل لا

لو امتنع قتله اللعين بالسيف والمنوع من

الاققاء بالنفس الى التهلكة ما كان على القدرة

على الامتناع وامام عدم القدرة على الامتناع

فلا وثانها انه قد اخبر اسلافه عليهم السلام

عن الله تعالى بان الله قد كتب عليه ذلك وامر

بالاكل

بالاكل فلا يكون امثالا امر الله تعالى القاء

بالنفس الى التهلكة كالوامر بالامام عليه السلام

بالجهاذ واخبرك بانك تقتل فانه يجب

عليك امثاله وان علمت بانك مقتول

ولا يكون القاء بالنفس الى التهلكة وهذا

ظاهر وثاني الجوابين انه عند تناول

غاب عنه الملك المسدد كافي رواية وهو

معنى ما روى انه كان يعلم ذلك الى وقت

التناول فلما ان تناول انسه لجرى عليه

القضاء فان معنى ما في الروايتين واحد

فان الاولى معناها ان الملك الذي يبد

الامام عليهم غاب عنه المراد بالملك عقله
الشريف ومعنى غيبته عنه انه حين امر
الله باكل العنب المسموم توجه الى الله
كناية عن مسابقته الى الله والى امثال
امر وعقلته عن نفسه ومعنى ما في التثنية
ان توجهه الى الله والى امثال امره
مستلزم للعقلية عن نفسه وتركه لنفسه
والانسان بمعنى الترك يعني انه اشغله بذا
لقائه عن نفسه ليجري عليه القدر فلم
يلتفت الى نفسه ولا الى المحافظة عليها
فكنى عن الاقبال على الله وامثال امره و

الاشتغال بما اظهر له من الجمال والمحبة للقاء
وعن تركه للمحافظة على نفسه بغيبة الملك
المستد عنه بالانسان لاننا اراد الاكل من
العنب المسموم حضره ابائه الطاهرون
صلى الله عليهم اجمعين وقالوا اليها يافانا
مشتاقون اليك وما عند الله خير لك فتوجه
الى الله تعالى واليه والى النعيم الدائم ولم
الى شيء بل ترك كل شيء من الدنيا حتى
لان الانسان اذا استغل بشيء مهم لم يحسن
بالضربة والصدمة ولهذا كان الانسان اذا
اشتغل قلبه بضرع شديد او خوف ربما



تدخل الشوكة أو العظم في رجله ولا يحسن به
ولا بالمه لأنه قد اجتمعت مشاعره على ما
هو مهم به ونسي نفسه وهذا امر وجدا في
وهو هذا البيان منكشف لمن له عينان

والحمد لله رب

العالمين

م

بر

بسم الله الرحمن الرحيم

محکم ترین آیتی که نازل منزل سبع للثنا
فالحمد للكتاب رموز دقيقة اصول
نکتہ دانی تواند بود و معتبر ترین

روایتی



روایتی که مانند اخبار مبینه
متشابهات انیقه فرقانی زرنک شو
و شبتها از آینه دلها تواند زد و
سیاس سلطانی است محمود تقی
اسماء که مناهج خطا و صواب و
مسالك ثواب و عقاب را نللا
يكون للناس على الله حجة بر كافة
مكلفين القانود فبحان الفياض
الودود الذي بيده ملكوت كل شيء
وعليه التكلان والوفود و صل
على لب الباب والحقايق وكاشف



الغوامض والدقائق نور الانوار وشمع
الشموع شفيع المذنبين يوم العرض
المبين لاقتة احكام الاصول والفروع
من الندب والفرض محمد النبي صلى
الله عليه واله الذي اجتباه برسالة
الله نور السموات والارض وعلى
الطاهرين الذين هم مصابيح الدجى
واعلام الهدى لا سيما حافظ شريعة
والعامل بطريقته والبالغ بحقيقته
وارث علومه وشاهق طوره خاتم الانبياء
على المرتضى الذي نوره مثل نوره

اما بعد فيقول العبد الضعيف ^{الراحم}
الى رحمة ربه الازلى على النورى الذى
مثله كسر اب ببيعة يحسبه الظمان
ما لما ارسل الى الجناب الاعظم الشريف
الافهم النواب المكرم المحترم الامم
السالك الى طريق الحق المدرك
للرمز المغلق المؤيد بتأييد الملك
الودود الجناب المستطاب الشافى
محمود ابقاه الله تعالى بالدولة
والرفعة وابلغه بكمال السعادة
والكرامة نبذة من المسائل

الحق
الارمن واهل بيته

الشريفة والاحاديث المشككة
وان مع قلة البضاعة وكثرة
المشاغل والعوائق من باب ما
لا يدرك كله لا يترك كله امتثالا
للامر الاشرف الارفع مشيحا الله
صدقه مع العجز عن الغوص
دخلت في هذا البحر
الحقيق واسئل الله تم
التوفيق وبيده ازمة التحقيق

اماني

ام
اقابيان معنى لاجب ولا تفويض بل
بين امرين فذلك هو المقام الذي هو مزلة
الافدام ولقد زلت فيه اقدام مشاهير الاكابر
وخلت عن ظاهر لوهام الاعلام وحارث فيه
افهام اولي القمى من الانام فضلا عن باطنه
وباطن باطنه الذي لا رخصة في الاعلام
فانه لم يشرب يشرب من كاس الكرام وهو
المشرب الاصفى يخدر عنه السيل ولا
يرقى اليه الطير فضلا عن لا يتمشي منه
المشي على الماء في طريق السلوك والسير
اي مكن عرصه سيمرغ نرجوا لانه تست

عرض خود میبری و زحمت ما میداری
ولیکن چه چاره که الما مورد معذوره
فاستمع لما یتلى عليك و یلقى اليك +
استماع من القى التمتع وهو شهيد ليس
الامر كما توهمه او يتوهمه القاصر من
هذيان قصة ماء الفاتر فانه مقسور
في مزاج التفساد والفساد مجبور على
التعاند والتضاد ما شئت قصرة راحة
الاختيار لانه مستغرق في حجة القسر
والاجتناب بل ان هو الاطبع السبع الشدا
المرتفع عن ارض التعاند والتضاد بل

استه

استه واساسه منضود على تضاد ونظم
يجمع بين الاضداد والاطراف من جهة واحدة
بالوحدة الحقة كما ينظر اليه قوله قبله
العارفين وقطب الاولياء الموحدين على
امير المؤمنين عليه السلام في جملة ما قاله في شرح
قوى النفس الكلية الالهية اللاهوتية المتما
بذات الله العليا وبام الكتاب واللوحة المحفوظ
المكتوب بقلم الله الاعلى وهي مرتبة العلوية
العليا ثم بقاء في فناء ونعيم في شقاء وعن
في ذلك وفقر في غنا وان هذه الفقرة
الشريفة اللطيفة الاخيرة لطى ملاك

المدعى ان هي الاحوالانية الذى هو نصيح
نسبة العبودية وهي محنة الفقر والحاجة
وحق حقيقة مختارية العبد المخيرة بقوى
المولى الرب تعالى كما قال عليه السلام الفقر فخرى
وهي الولاية التي لها ينولى ولي الله الحق
بقدره مولاه الغنى المطلق امر خلقه وعباده
وتلك الحاجة البهتة والعبودية المحضنة
هي حق حقيقة مختارية العبد وعبادة
اخرى كفته اند چه گفتي که در معنى تحقيق
سفته اند که منزلت فعل از فاعل وخالق
منزلت صورت است از معنى وحقيقت
هويت

هويت ذات عبد بعينها صورت معنى
حق است كما قال صادق الا على علم العبودية
جوهره كنهها الربوبية وحضرت ذات
يكانه بهمتاى قادر تواناى مختار و توانا
بخت است پس فعل او كه جوهره هويت عبد^{ست}
صورت هان حقيقت است اگر حقيقة حقيقة
اضطرار و مضطريت بودى سيل جبر و اضطرار
در سدينه عبد رخنه غودى و كشودى
پس در اين سد سكرى كه بسته سكره^{حق}
حقيقى غنى مطلق است شبهه با جوج و با جوج
او هام ضالة مضل جبر و تفويض رخنه از^{كما}

توند نمود و سر سوزنی راه برای یاجوج و ماجوج

جبریت و مجبوری در فطره صورت سنیه

عبدیه و عبودیه نتوان کشود که از اینجا

عیاذ بالله تعاجز و ناتوانی مولای حقیقی

در بطن این سد کندری و آفرین کاز

اید و چنین عاجزی مولویت حق و حق

و تمام و فوق التمام در مولویت موصوف

شدن را نباید هذا و العلم عند الله و ام

و اما بیان معنی قول صلی الله علیه و آله و آله

ان يكون عن عمد في الجواب عن سؤال سواد

هو انه منزه و متعال عن ان يكون عن عمد

متعمد

متعمد على الارادة البشرية و لا عن سهو في

منزلة الطهارة و يناقض مرتبة العصمة بل

ليس ملال ذلك الا اهتزازا علويا و تحليا

الحیات علی وجه التفضل و العناية بالخدم

التي سبقت لسواده لكون فطرته مخيرة بماء

الولاية و طين الجنة و الطينة المخمرة بنج

الجنة ليجبان يمنعهما و يحرسهما ففضل

العناية بلمس البشرة المحمدية البالغة في

الذب عن الولاية من ملامة نار الدنيا

و الخبائث و ملازمة دناء السفاهة و

القباحة و العاقل كيفية الاشارة و الزيادة

في العبارة عبارة عن الزيادة فافهم واما الجواب
عن اشكال الآية في قوله عن وجل وعلى
واذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرية ^{تتجه}
فليعلم أولا ان كلا من المجموع الثلثة في هذه
الكريمة ينبغي ان يراد منه كل الافرادى
المجموعى اى من كل واحد من بني آدم ومن
كل واحد من ظهورهم وكل واحد من ذريتهم
وثانيا ان المراد من بني آدم هم مناهم
الذين لهم ذرية لمكان قوله سبحانه ذريتهم
فكل من الذين لم يتولد منه مولود خارج
من كونه ماخوذا منه وان كان داخلا

في جملة الماخوذى او الماخوذات فعلى اعتبار
كون المراد من معنى الجمع ههنا في كل من
المقامات الثلثة كل الافرادى يكون كل واحد
الذين لهم ذرية ماخوذا منه وماخوذا
مع الا الذين ليس لهم ذرية فانهم كافوا
ماخوذى من دون ان يكونوا ماخوذى
منهم وظاهرا ان المراد من ذلك لاخذ
هو الاخذ على نعم التعاقب كما هو المثل
في التوالد والتناسل المعروفين في هذا
العالم الزمانى ولكن التعاقب الزمانى
ههنا يطوى في الوقت الدهرى فيكون

الاخذ الدهرى من كل ظهر مع الاخذ من
سائر الظهور الدهرية في وقت واحد
وفي صعيد واحد مع الترتيب بين مراتب
الاخذ الدهرى في كل سلسلة الى ان ينتهي
الى من لم يتولد منه ولد هذا واما الجواب
عن لزوم كون ابينا ادم عليه السلام ابي البشر
المعروف بادم خارجا عن كونه ماخوذا
وماخوذا كان قوله تعالى من بنى ادم وادم
ليس من بنى ادم وكذلك خروج حواء عليها السلام
في وجهه من الاعتبار فهو ان ادم المعروف
بابينا ابي البشر الطبيعي يكون في عالم الدهر
الكلي

الكلي من جملة بنى ادم الاول الدهرى وذلك
ان ادم الاول الدهرى هو روحانية نبينا
نبي الانبياء محمد المصطفى صلى الله عليه وآله
وهو ادم الاول الحق الحقيقي المقدم بوجود
الرباني الالهي على جميع الانبياء والاولياء
والاوصياء المعصومين عليهم السلام في ذلك
العالم كما قال صلى الله عليه وآله كنت نبيا
وادم بين الماء والطين اي لم يخلق روحه
ولا جسده بعد فقد اخذنا لك جميع الانبياء
والاولياء والائمة وسائر الامم بما هم بنى ادم
على حسب تفاوت مقاماتهم واختلاف

درجاتهم في القرب والبعد من ذلك نبي
الشامخ العالي من ظهوره صلوات الله عليه وآله
الذي هو ظهر الظهور وظهر اللاحين في
عالم النور فصار آدم ابونا ابو البشر الطبيعي
حينئذ ما خذنا هنالك وما خذنا منه
هنالك وههنا فقطن واما نبي الانبيا
وولي الاولياء الذي هو اب الانبياء و
الاولياء كالعقل وروحا كما قال يا علي
انا وانت ابوا هذه الامة كما اسناوين
ادم اب البشر الطبيعي حسا وجسما فكان
ما خذنا منه وما خذنا وما خذنا منه ههنا

ومن

وقر عليه مه حال علي وولي الاولياء
بعده مه وكذلك ساير ائمتنا بل وفاقمة
الزهر عليهم بعدهما مه بالقياس الى ساير
الانبياء والاولياء في الادمية كذلك فانهم
عليهم لهم مه الله صلوات الله عليه وآله الوارثون
لكماله في البداية والنهاية فانهم عليهم
لهم الكل في الكل واصل للاصول وركن
للاركان في القل والجمل فانهم عليهم
بتفاوت مقاماتهم المترتبة فيما بين
انفسهم مه كانوا اولياء وسادة هداة
وقادة وسائر الانبياء والاولياء فضلا عن

غيرهم بين الماء والطين لم ينمو اراحية
الوجود الروحاني ولا الجسماني نفس
حالا حوا امننا البشرية الطبيعية فان
على ادم ابي البشر الطبيعي حذوا التعليل
وفي الزوايا بعد خبايا لا يناسب المقام
ولا يسمع المجال الذين كنافهم ما يباها
واهل الاشارة يكفيهم الاشارة وسلم
على اهل السلامة والاستقامة ومن
لديه الافاضة والهداية ثم استشهد
واعترض في بحار الانوار باسناد عن
جابر بن يزيد قال سالت باجعف عليه

عن

عن قول الله عز وجل افعيينا بالخلق الاول
بل هم في لبس من خلق جديد قال يا جابر
تاويل ذلك ان الله عز وجل اذا افنى هذا
العالم وهذا الخلق كن اهل الجنة ثم
واهل النار النار جدد الله عز وجل عالما
آخر غير هذا العالم وجد خلقا من غير
ولا انات يعبدونه ويوحّدونه خلق
لهم ارضا غير هذه الارض يحلمهم وسما
غير هذه السما تظلمهم لعلك تري ان الله
اتما خلق هذا العالم الواحد وتري ان الله
عز وجل لم يخلق بشرا غيرهم بل والله لقد

خلق الله تبارك وتعالى الف الف عالم و^{الف}
الف ادم انت في اخر تلك العوالم واولئك
الادميين والاخبار والانار لما توره
سادتنا وقادتنا وائمتنا عليهم السلام في هذا
المعنى هو اثره معنى ولا تكاد تحصى بالجملة
ان السّر وكل السّر في هذا المقام وفي حل
هذه العقدة وامثالها التي لا يصل ^{ظهر} الى
حلها من الاوهام افاضل الانام واهاهم
العلماء الاعلام فضلا عن بطونهم ويطون
بطونه هو الجمع بين رؤية الطول في عين
العرض ورؤية العرض في عين الطول حتى
يتبر

يتيسر لطالب الحق والحقيقة نيل المقصود
ولما مول وصاحب عين الجمع يتيسر له
الوصول ويتكن من العلم يكون ابينا الى
البشر ادم عليهم السلام من جملة نبيه في غير هذا
العالم بل ومن ذريته وذرائده الذين
يتأخرون عن عالم ادم الاول بالف العالم
افهم واستقم كما امرت ولا تكن من الغافلين
واما الجواب عن كيفية علم الحضرة المحمديّة
النجمية البيضاء صلى الله عليه واله فهو النجوى
المحيط بمحيطات البحار العلمية الالهية الكلية
ينجس منه المحيطات ملكية كانت او غير

ملكیة وفلكیة كانت او غیر فلكیة ثم من
المحیطات الالهة الكلیة الالهیة كذلك
ثم من الكلیات الشمسیة الجداول الالهیة
ان ینتهی الى السواق من السواق قشر
قطعات الاراضی لتنبت زرعها ونباتات
من كل جنس وفن الى ان یرجع الكل ولجل
والقل على عكس الترتیب النزولی الى ذلك
المحیط الذى به حیوة كل شئ فانه صلی الله علیه
لهو الولى المطلق القائم بخلافه الله الحي
الحق الحقیقی الغنی المطلق سبحانه وذلك الحق
المحیط بالكل هو بحر انوار العلوم الالهیة

وهو

وهو اشراق شمس الحقیقة الحققة سبحا
الذى اشرفت السموات والارضون
سموات حقایق الارواح وارضی
رقایق الاشباح وهو خزانة خزائن
العلوم الالهیة ومدينة مدنها
التي قال صلی الله علیه والروح على
بابها فهو البحر المحیط الذى یجری منه
انوار الارواح الالهیة الملكیة الالهیة
هى سبله ومرسل المرسله من عند
الیه صلی الله علیه والرفی ارض البشریة
والی سایر الانبیاء والاولیاء بل وسائر

الى جميع الاشياء كما قال تعالى واوحى
ربك الى النحل ان اتخذى من الجبال
بيوتا وهؤلاء الانبياء والاولياء بل
وسائر الانبياء كلهم جلهم وقلمهم ما كانوا
الا محالى نبوتهم وولايتهم ص ومظاهر
علمه وحكمته ص التى هى معرفته ص
بربه الاعلى جل وعلا فاولئك الرسل
الروحانية والسبل المكية كلهم برسله
المرسلة من لديه اليه صلى الله عليه واله
وسر ذلك كون العلة محيطة بمعلولاتها
من جميع جهاتها فكل شئ من الدرة

الى الدرة عارف به ص بالمعرفة الفطرية
ومؤمن به وبنفس معرفته عارف به ص
الاعلى تعالى كما قال قبله العارفين عليه
ولا يعرف الله الا بسبل معرفتنا وهذا
هو روح معنى قوله ص من عرف نفسه
فقد عرف ربه ومن هنا قال تعالى النبى
اولى بالمؤمنين من انفسهم وقال النبى
صلى الله عليه واله فى خطبة الغديرية
من كنت مولاه فعلى مولاه فان منزلة
على عليكم منه صلى الله عليه واله منزلة
نفس الشئ من الشئ وعلى عليكم هو ذات

الله العليما كما قال تعالى حكاية عن عيسى
ولا اعلم ما في نفسك وبالحكمة قد
انكشف من جملة ما تلونا عليك ان
كنت من اهل السمع للتلاوة ان لا
ولا له عليهم ايضا كينونة ما عند الله
لا يسعه فيهما ملك مقرب ولا نبي
مرسل وان تلك الكينونة الكبرى الى
الغاية القصوى في العبودية وفي
الولاية وفي الفقر والحاجة التي قال
فيها الفقر فخرى لا غير ويمتنع ان
يتوسط في تلك الكينونة والعبودية

الفخرية

الفخرية امر وروح بيده م وبين الله
في كينونة البشرية والرسولية وفي
بعض كينونة ما البرزخية بحمل الوحي
اليه م فذلك واضح جدا بضرورة الذين
وقد انكشف سر وضوحه وظهور
حقيقته بما استناهم منا والقينا
اليك ولكن ينبغي ان يعلم صاحب البصيرة
وطالب الحقيقة كيفية ذلك التوسط
كتوسط الشيء بين حقيقة الشخص بين
مثاله وظله وصمه الذي هو منزل من
منازله وجود الشخص فيكون حقيقة

ذلك الشخص واسطة بين تلك الواسطه
وبين الله تعالى الذي هو ربها ويكون
الواسطة واسطة بوساطة نفس حقيقة
ذلك الشخص بينه تعالى وبين وجود
ذلك الشخص الذي هو وجوده الأول
وكل ذلك قد انكشف سر لك مما لنا
عليك ههنا ان كنت صاحب بصيرة
عينا والتم على من القى السمع وهو شهيد
والآفامزيد لا يزيد سايضد والتم
اقا جواب ان من افاة الولد سربيه
باقول شقي از سعيد وتولد سعيد

از

از شقي پس سربيه معني هو چند بر چند
وجه متصور و بر چند كونه متصور است
ولكن بايد دانست كه سربيه
وجه و صور بر اصلي است كه نزد
داشت و ارباب پندش برهان قاطع
محقق و باخبار و آثار و اراده از معاد
حكمة و مخازن عصمت صلوات الله عليهم
وارد است و بيان اين نكته بغايت
ولطيف و العلم عند الله بوجهي كه اغلب
صاحبان در اكر توانند فهم مند شد
آنستكه اولاً بايد دانست كه معني و مراد

از حدیث شریف لطیف الولد ^{است}
بتفاوت و اختلاف مقامات محصل
و خلاصه اش اینست که فرزند اگر چه
صورتیست از معنی و سیرت پدر
و عنوان ظاهرست از باطن پدر و
تجسد و تمثل و تجسمیست از روح
و روحانیت پدر ولیکن ولادت و
تولد بر چند گونه است اول ولاده
جسمانیته معروفه بین العوام و محوسه
خاص و عام است و اما الثانی پس
ولادت دنیوی است که معنی فارسی

عام فهم آن تعلق و دمیده شدن روح
نفس ناطقه قدسیه مستی بقلب معنوی
بیدن شخص از غایتی و حدوث آن
لطیفه لاهوتیه در بدن معروف
هست که بعد از وجود این قلب معنوی
که مدبرک معانی است و صاحب قوه
فکریه در انشای امر معاش و تمیز دادن
میان خیر و شر و نفع و ضرر دنیاوی است
در شخص انسان مکلف بتکلیف شرعی
میکرد و شایسته سیاست ناموسی
الهیة در انشای امر معاش و اصلاح معاش

میباشد و این ولادت معنوی که هشتم
حسن ظاهر و حسن باطن ادراک انرا
شاید کرد و از شارع مقدس علامات
حیة و نشانه های محسوسه برای
وقت حدوث و وجود این لطیفه ملکوتیه
در شخص مقرر شده است که در حال خودش
چون علم شریف فقه معروف بعلم فروغ
مبین و مقرر است و اما ولادت ثالثه
پس آن بوجهی مختص باهل ایمان چه
عمای چه خاصی و خاصی چه خاص و چه
اخص می باشد و بنظری این ولادت

سیم را ولادت ثانیه گویند بملاحظه
بملاحظه اینکه ان ولادت دنیویه
بماهی دنیویه در حقیقت از ولادت
حقیقه جسمانیه خارج نیست و
از اینجا حضرت عیسی روح الله تعالی و کلمه
العلیا در کشف از سر این دلالت ثالثه
میفرمایند لن یلج ملکوت السموات من
لم یلد مرتین و این ولادت همان ولادت
و متولد شدن لطیفه ملکوتیه لاهو
قلب معنویت در وجود شخص انسانی
که مادرش نفس حساسه اماره بسی

و پدرش عقلی که بروح القدس مستولیست
و برت النوع انشا موسوم است ولیکن
ترقی کردنش علما و عملا در رزمه ملکوت^{تین}
سمواییین چه ملکوت اصحاب یمین
چه ملکوت مقربین بتفاوت درجا^{ها}
مخشور شدندش را ولادت دیگر گرفته
گفته اند چنانچه سخن و فرموده مذکور
حضرت روح الله علیه السلام متضمن این معنی
و مبنی بر همین دعوی است پس منزلت^{این}
لطیفه لاهوتیه قلب معنوی در عالم
معنا از حضرت عقل کلی الهی که آدم حقیقیست

در روح

و روح القدس اعلی رب النوع انسانیست
منزلت ذریه حضرت آدم ابو البشر علیه السلام
از آنحضرت در جهان صورتست و منزلت^{لش}
از نفس اماره منزلت ذریه آدم است
از حضرت حواء و این لطیفه الهیه
لاهویتیه اگر چه بحسب اصل جوهر فطرت
از عالم جبروت و موطنش وادی اعین
قدس است و نزول و هبوط و سقوط^{طش}
باین ها ویده سفلی بعزت ریختن پروا^{لش}
بعقوبت خطا و ورود به عالم غربت و محنت
کده امتحان و ابتلا است ولیکن بحسب^{طول}

افش بباد رو محشورش دش بقبيله
مادری و دور افتادش از وادی امین
و فرو ماندش در هاویه ناسوت نسیان
نسب ما و منی حسب در بیرون رفتن
از چاه طبیعت و مسافرت بصوب موطن
اصلی فطرت محتاج نزول رسل و رسائل
از سموات جهان معنی و رسیدن دعوت
از ذروه ولایت و مولویت پدری و
وزیدن نسیم جذبه عطوفت شمیم از
مهب عنایت مولوی گردیده خواه خواه
فتح ابواب خراین غیب بنزول و حی شلک

وریب

وریب بصورت رسل و رسائل کاشف
غیب از پرده اخفا و احتجاب بمنصه ظهور
و خطاب بلا نقص و عیب رسید قیام
بر اسم رسالت و اقدام بوظایف دعوت
در غایت فصاحت و نهایت بلاغت
پزیرفت و از اهتزاز نسیم اعزاز شمیم ایات
بینات و حکمات براهین باهرات غنیة
قد تبین الرشده من الغی در بوستان رحمة
بنیاد هدایت و گلستان جنت آباد ارشاد
شکفت از انجا که ترجمان وافی بیان و حی
صریح در رعایت حکمة بالغه امر بهر معرف

و فی ازهر منکر قبیح در تحقیق بروجه
اتم سفت گفت که لا اکراه فی الدین پس
امرا جابت دعوت داعی حق را باراده
اختیار فرزند خود مند خود مفوض ^{شد}
راه عذری و تعذری و یا جسته عسری
و تعسری بموجب سبقت رحمت برای
او باقی نگذاشت چنانچه در راه صلاح
و صواب اندیشی کوشید و در بوقتند
و تأمل جوشید و خروشید و مادر
میلش را با خود از ورطه ضلالت و
غوایت فطری بیرون کشید و در راه ^{پس}

دعوت

دعوت بهار نفسی قدمی پیش نهاد خست
روح القدس مولوی دنار و لایت ^{دی} شعا
بفرستادن مدد و امداد و گشادن راه
سلامت و سداد بر روی ذات پدری
صفات فرشته خویش کوشیده باز ^ی
هر قدمش در اجابت قدمهای مزید ^{عوت}
برد دعوت و از دیاد نصرت بر نصرت ^{شد} و
جذب جزایر و لایت پیش نهاده در ترعا
حالش و اعانت مالش از قبایل شمایل
قدسیه و طوایف فضایل انسیه ^{اعوان}
و انصار با استقبالش پیش از پیش فرستاد

و هکذا در سیر و سلوک بامداد نهاد
سعادت بنیادش پرداخت تا او را
بامادر مطیعه صالحه و تمامی قبیل
مادری بزیارت تمام شرافت و سعادت
آن اول بیت وضع للناس للذي سبكه
مشرف ساخت و اگر عیاذ بالله هوا
نفس اماره بفحشا بمقتضای الفت
دیرینه بامادر دانات فطرت شوها
و قبیله ردیله قوی و ملکاتش سران
اطاعت و فرمانبری پیچید و از جهاد
مستقیمه عبودیت الخراف و زریده

چشم

چشم از حق و حقوق پدر و پوشید
خود در حقوق پدر چون مادر در ^{نشون}
و نفور از شوهر قدسی منظر کوشید
فرموده یا بنی اربک معنار افشید
تبری از تو تسل بسفینه النجاه و ^{جسته} ولایت
و بی نیازی از تمسک بعروة الوثقی
متابعت و پیروی سترابوة اظهار نمود
بعلت این عمل صالح مصد و قرآن عمل
غیر صالح کردید الحام امرش بعلت ^{نیست}
آغاز فطرت بانجا کشید که در جهان
عبرت چنان ضرب المثل گردیده که

بهر کوشی چه مست چه هشیار چه خوا
چه بیدار رسید که پس فوج بابدان
بشت خاندان بنویش مشد پس محصل
ازین طول سخن بیان این معنی است که فرزند
در تولد جسم بر صورت معنی نوعی پدر
جسمانی با تولد روحانی کسب اختیار
ارادی فرزند در سخن سعادت یا شقاوت
از پدر روحانی عقلانی نورانی یا جهلانی
ظلم اصلاً نیست در ولادت فطرت ثانی
بنی آدم که بدایت فطرت روحانی آدمی است
چنانچه مبرهن گذشت اگر چه تولد روح

ناطقه

ناطقه قدسیه از سخن معنی روح القدسی^{ست}
ولیکن در مرتبه ولاد در مرتبه ولادت ثالثه
که بزبان حقیقه ترجمان عیسوی در حق
سعدا و پیروان راه هدی چنانچه گذشت
ولادت ثانیه است تولد کسب ارادی اختیار
روحانیش بر صورت معنی پدر روحانی
عقلانی یا جهلانی است و از اینجا آیان و هوی
گشت که در هر عالمی چه جهان معنی چه
جهان صورت چه عالم روحانی چه عالم
جسمانی معنی حدیث شریف لطیف الولد
ابیه کا تقریر بر بحر ای طبعی خود جاری است

و حاجت بتاویل و توجیه و صرف نظر
اصلا نیست و برای بمعنی براهین عقلی و
شواهد نقلی بسیار است که این مجال پیا
ما را سعه امضای عشری از اعشار آنها
نیست چه جای تمامی آنها تتمه فیها تکلمه
و تبصره امام معنی الولاية قبل بیان من المراد
کریمه انا عرضنا الامانة فمنو كما قال تعالى
هنا لك الولاية الله الحق وقالا ايضا
النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم ولي
مطلق و ولایت حضرت حق مراد مقام
اول بودن حضرتش از ذات هر شیئی از

دره بیضا تا ذره سودا و از ذره ایضا
تا ذره بیضا بذات آن شیئی اولی فان
ذاته تعاطیات تمام القیامات و کمال الکمال و
غایة الغایات فعنه الاشیا ومن الاشیا
و به الاشیا و فیه ای فی سبیل الاشیا
وله والیه الاشیا و العله محیطه بمعنی لها
من جمیع جهاتها الا انه بكل شیئی محیط
و فیه قیل مر کفتم بکام وصلت خوام
رسید روزی کفتا که نیک بنکرشاید
رسیده باشی مقام دوم تصرف و تدبیر
حواست در نظام کلیه عالم و در انظام

امور مخلوقاتش از آدم اول تا خاتمه خاتم
کلیات چه جزئیات چه روحانیات چه
جسمانیات در بدایات و نهایت بر وجه
اقم و احسن و بر فیض افضل و اشرف و اکرم
بنحویکه ذره خلاف صلاح و سداد و خرد
بر خلاف اولی و صواب صورت نتواند
پزیرفت شایسته شر و فساد و عاینه ضرر
و خلاف صلاح و سدادی در نظام عالم
ره نتواند یافت **ع** بهر کس هر چه باید داد
دادند: ما تری فی خلق الرحمن من تفاوت
شمس حقیقت بر روی هم یکسان نافت

مؤلفه بارکان دشمنی بنیاد دادند: براه
دوستی ارشاد دادند: با تشابرا چون عقد
بستند: نهاد خاک را بر باد دادند: بشیرین
قامت شمشاد دادند: که خاک کوهکن بر پا
دادند: چون جبل اینتش اندک کافیت
کوهکن در کان فطرت پاکش انچه میخواست
یافت **ه** و اما بیان المراد من الامانة المقرونة
فهی حقیقة الانسانية الجامعة لجوامع الکمال
والمجمع للمجامع التمامات و مخزن خزائن
الارضین و السموات کلها فی مفتاح
الخیرات و البرکات جلها و قلها و تلك

الحضرة الجامعة لجوامع كلية الحضرات هي
حقيقة الحقايق الاشياء المسماة بالحقيقة
المحمدية صلى الله عليه واله وهي الدرة سنية
في الدهر الايمن الاعلى وهي الدهر الايسر
الاعلى الدرة الصفراء المسماة بالعلوية العليا
وبذات الله العليا وشجرة طوبى وسدة
المنتهى وجنة المناوى والدرة الصفراء
هي النفس الكلية الالهية اللاهوتية المسماة
باللوح المحفوظ الذي كتب فيه القلم الاعلى
بامر ربه تعالى كل ما هو كائن الى يوم القيمة
وهي ام الكتاب الذي يستخرج منه كلية الكتب

الالهية

الالهية النازلة من عنده تعالى تكوينية
كانت او تدوينية واصلا تلك الدرة
البيضا المسماة بالعقل الكلى الكل الاول
وبالحقيقة التمامية المحمدية واليهما راجعت
تلك الدرة الصفراء وعنها دعت واليهما
اشارت وعليها دلت وعودها اليهما
وعود كلية الموجودات التي تلك الدرة
الصفراء ان الينا اياهم وان علينا
وتلك الحقيقة الجامعة لكلامها مقامها ^{عند}
نزولها الى النشأة الجامعة البشرية مظلومة
قد غصب حقها بجهولة منزلتها وقد

ثم ذلك المعنى الكلى الالهى بكلا وجهيه ^{توجه}
الى عالم الصورة فصوره بصورة التكليف
المطلق تكوينيا كان او تشريعيا والامر
التكويني يتعلق بالمشيئة وهي يتعلق
بالارادة والمشية بازاء الكون والارادة
بازاء العين والمهية وفي القيصة النجاة
فهي بمشيتك دون قولك مؤتمرة و
بارادتك دون نصيك منزجرة الكون
والوجود ملاك الاشتراك والانبساط
والعين والمهية ملاك التعيين والنقد
والنقيد الابد عن الاطلاق والعموم

وعن

وعن التريان والوجود ملاك السعة
والفضحة والانشراح الم نشرح لك صدك
والمهية هي ملاك الضيق والخضوع
عن الشمول والانتعاش وهي ملاك النور
الذى قال تعالى ووضعنا عندك وزرك
والوجود ملاك دائرة العقل والنور
المهية ملاك دائرة الجمل والظلمة
في وجهه من الاستبصار وفي وجه
اخر تنقسم المهية الى العليية والنحية
والعليية هي مركز دائرة العقل والنور
والنحية هي مركز دائرة الجمل والظلمة

واما الامر والامر واللهي التشريعي فهو فان
وكلاهما معا هو القطب الذي يدور عليه
رحى العليسة وهي رحى العلوية والرحى
وهما معاملا في السير والسلوك على صراط
التوحيد وبالجملة ان تلك الصورة التكليفية
المطلقة الجامعة بكل وجهيها هي الولاية
الكلية المطلقة الالهية العامة الكاملة
والنامية الشاملة التي هي منزلة المحمدية
الختمية البيضاء والعلوية الولاية العليا
التي هي ذات الله تعالى خلافة من الولي
الحق الحقيقي المطلق جل وعلا وسائر انبياء

داوود

واولياي بعد النبي الختمى وآله الوارثين
لكماله تعالى مظاهر ولايت حضرت ختميه
كل بقدر منزلته من تلك الحضرة الختميه
الجامعة والعلوية العليا وهي خاتمة تلك
الولاية الكبرى المطلقة في الاولى بعد النبي
الختمى ص بانفس ساير الاولياء من الانبياء
والاوصياء عليهم من انفسهم ولنعم ما قيل
فيه والله دبر قائله نوح چون شد
دخيل وخضر را چون شد دليل: شد
هدم با خليل وكشت باموسى چو يار
كشتى از ايش كناند اب روان بخش چنان

زانش در كل نشاند از خلش انش داد باز
ثم لله در فائله پس همان حقیقه انسانیه
جامعه که بحسب هر د و مرتبه خود امانت
معوضه است در نزد ظهورش بصورت
تکلیف مطلق چه تکوینی چه تشریعی
چه علوی سماوی چه سفلی ارضی و تشریعی
چه تشریعی ختمی محمدی چه سایر تشریعات
الهیة پیش از تشریع محمدی ص بولایت مطلقه
مسمی است و منزله ولایت العلویة العلیا
من ولایت المحدثة البیضا منزلة الضوء
من الضوء و منزله بدر الدجی من الشمس

والشمس

والشمس وضعتها والقمر اذا نلتها وتلك
الولاية العامة الكبرى هي العدل الذي
بر السموات والارضون والولي بهذا
الولاية العامة الجامعة التامة هو اسم الله
الذي هو امام ائمة الاسماء الحسنى وهو
اسمه الذي اشرقت به السموات العلوی
الارضون السفلی الله نور السموات والارض
مثل نوره مكشوفة فيها مصباح الایه
وان النولی بولاية العلویة العلیا
العروة الوثقی التي من استمسك بها لا
انفصام لها الله ولی الذين امنوا خير جم

من الظلمات الى النور **نوری** چراغ آنکه
انتخابت کردند: از بهر خرابی و خرابی ^{کردند}
آباد بهر بوترابست کردند: ویرانه برزاق ^{ست کردند}
ولم آن سینره که نه جز و کتابست در او:
این جز و سخن لب لبابست در او: ^{هست} سینره
که مهر بوترابست در او: باشد فلکی که
آفتابست در او: و خلاصه معنی الولاية
المطلقة العامة التامة محمدیة كانت
او علویة هی صیرورة منزلة المجدیة
او العلویة من حضرة ذات الله تعالی
منزلة معانیه تعالی و صفاته العلیا منه

جل

جل و علا بان يكون عين الله النظار
واذنه الواعیه ویده الباسطة و ^{لسانه}
الناطق و حکمته البالغة و وجهه ^{المضئ}
و جنبه العلی و اسمه الرضی و غیر ذلك
الی ان يكون عیبه علمه و خیریه خیر ^{سنة}
و باب ابوابه و مفتاح مفاتيح غیبه طرا
و کلاً و اما ولاية سایر الانبیاء و الاولیا
و الاوصیاء علیهم ^{هم} فی کینونهم و صیورهم
في السلوك الیه تعالی حيث یخلقون ^{خلقة}
تعالی و یتبدلون عن صفاتهم البشیریة
تخلقهم بالصفات الربانیة بان بصیر ظلمة

انتم البشريه مستهلكة في نوره تعالى
وانتم مستهلكة مستغرقة في شهوة
سجانه روح بنوره تعالى يبصرون وبه
يسمعون وبه يبطشون وبه ينطقون
ويعملون وبقدرته وقوته يعملون و
يفعلون ويتصرفون في المواد الى غير
ذلك وبون ما بين ان يصير التالك
العارف عين الله الناظرة واذنه الوا
ويده الباسطة وغير ذلك من معاني
تعالى وصفاته العليا وبين ان يصير نور
تعالى الناظرة التي بها يبصرون ^{التي}

بها

بها يبطش وغير ذلك ^{بين} تفاوت
الرجاست نايكيا وتمثيل منزلة ساير
الاوليا من الله تعالى بمنزلة الحديد المجا
لنار المتصف بصفاتها المبين عنها
الذات فافهم فان فيه لسا عظيما ^{الذات}
للعارف لعرف علياء بالمعرفة النورية
التي هي قوة عين العارف ^{يك} تكرار
دفعه كفتيم وهمين باشد العلم ^{واما}
لزم عصمة الانبياء واصيائهم علما
وحالا ^{وعلا} پس بيايد دانست كرم
بحسب اصل جوهر ذاتش يا نام است يا

و مراد از تمامیت اینست که در مرتبه خود
ذاتش انچه از کمالاتی که برای سخر ذاتش
ممکن است بامکان عام بالفعل باشد
کمالی از کمالاتش هیچ وجه بالقوه نباشد
و موجود غیر تام ناقص است که انچه
از کمالاتی که از برای سخر نوعش ممکن باشد
در مرتبه بدایه قطره ذاتش کل آنها بالفعل
نباشد و فاقد باشد تمامیت سخر ذاتش
در بدو قطره و مظهر باشد بر قوه امکان
وصول و رسیدن بتمامیت ذاتش
بایصال پروردگارش او را تدریجاً حد

کمال

کمال ذاتش و موجود تام یا تام است یا فوق
التام و التام منه هو المبدعات من المخلوقات
و هم العقول الكلية الالهية الموجودة في
عالم الامر بتفاوت درجاتها في القرب و البعد
من حضرة فوق التام تعالی الذی هو غیر
مستناه فی قوه الوجود و شدۀ کمالات الوجود
و هو نعم فوق ما لا یستاهی فی عدة الفعل
و الافاضة و الاجاد و فی مدتها بما لا یستاهی
و هو القاهر فوق عباده و اما الموجود التام
فهو مستناه فی قوه الوجود و شدۀ تدریج
مستناه عدة و مده و لنرجع الی الموجود الناقص

الذی یکن ان یستكمل وجوده ویصل الی
تمامیة التی هی من شان نوعه فنقول
وجود ناقص یا مستکفی است در رسیدن
بکمال نوع ذاتش بذات خود و بعلم وجود
نوع ذاتش بدون احتیاجی با سبب خارج
از حقیقة علل ذاتش چون احتیاج خاک
مثلا در رسیدن بکمال که برای ذاتش ممکن
است مثل انسانیت و انسان شدن بسوا
اضداد خود از نار و هوا و آب که همه اینها
دست بهم داده معین خاک و معین یکدیگر
نیز بشوند در رسیدن خاک مثلا بوجود

ان

انسانی و مراد از موجود فلکی عبارت
قسم موجود ناقص مستکفی است که در رسیدن
بکالات ممکنة الحصول برای ذاتش
بالقوة است و احتیاجی بغیر ذاتش
خود و رب النوع ذاتی خود که واسطه و
شفیع وجود اوست در درگاه حضرت
الارباب تم اصلا ندارد و لهذا در فلکیات
قمر و دخل و تصرف خارجی اصلا راه ندارند
و تصرفات معجزانه چون شق القمر و غیره
مبنی بر سر تخیر و مسخر بودن ملکة مدبر است
سمویات و ارواح کلیة الهیة موکلة بر افعال

برای انسان کامل ختمی منزلت که جامع
الجموع در منصب معلای و الای و الاست
میباشد پس تفرقات حضرت ولی الاکمال
کل ضر در مطلق علویات و سموایات
از بابت قرینیت بلکه بر طبایف طباع
الها است و یا غیر مستکفی که چنانکه
نموده شد محتاج با سبب خارجیه اتفاق
در رسیدن بکمال و تمام خود میباشد
و این غرض حق مغیر موجود عنصری سفلی
که در مقابل موجود علوی غلکلیست و
موجودات عنصریات و ارضیات تمام

تا حیوان حیوانی که غیر مستکفی در ^{استکمال}
میباشد و اما حیوان انسانی بحسب ^{بد}
فطرت بشریت که در جمله موجودات ناقصه
در کمال ممکن برای نوعش پس بر دو قسم
قسمی از ان بحسب بد و فطرت یا خوصنا
نفس کلیده لاهوتیه مسمی بام الکتاب و ^{لوح}
محفوظ ان میباشد و یا برابطه اختصا ^{صیه}
تمامی بتفاوت مراتبها که بان نفس ^{عالمه}
الهیة دارد مؤید بان روح کلی الهی مسمی
بروح القدس ادنی است میباشد و اما
قسم دیگر از انسان بشری پس آنها صفا

نفوس ناطقه جزئیة قد سیر غیر مستکفی
میباشد و در رسیدن بمکالات نوع
انسان بتفاوت درجات مکالات انسانیت
و در سیر و سلوک بقرب حضرت رب العز
محتاج و مضطر بهدایت و ارشاد انسان
مستکفی در پید و فطرت چون نبی و ولی
و وصی میباشد و همین مستکفی بود
قصی از انسان بشرف در سیر و سلوک
الی الله تعالی بر صراط توحید و استقامت
سرعصمت اوست علما و حالا و عملا و غیر
مستکفی بودن ان قسم دیگر علی احتیاج

و اضطرار او است در هدی و اهتدا
باقتدای مستکفی که معصوم است بحجب
فطرت از خطا فلماذا ارض مرکز خالی از
بخت خدا که وجود انسان مستکفی است
یا وصی نبی نمیتواند بود چه غیر مستکفی
از عباد الله مضطر بوجود مستکفی در سیر
تقرب حضرت الیه باشد بعلیه
نکته وجود فایض الجود مستکفی انسان
که صاحب نفس کلیه الهیه لاهوتیه و عین
الله الناطقة و دیده الباسطه و عیبه علم
خدا و خازن خزائن حضرت حق تعاویذ

الابواب و مفتاح المفاتيح خزان فیوض
وفتوحات وبرکات و خیرات نامتناهی
حضرت الهی بر روی جمیع خلایق از سمویات
روحانیات و ارضیات جسمانیات است
و اسطر و شفیع وجود کل است از ملئکه
مقربین و سایر انبیاء و اولیا و جمیع ملئکه
ملئکه مدبرات سمویه و ارضیه تمامی
مستفاد بتوجه و التفات و شفاعت و
وساطت اجتناب میباشند و اجتناب
غایت از ایجاد کل است و در ولایت و نبوت
ختم است و کلیه انبیاء و ائم و اولیا و اولیا

از

از آدم تا عیسی بن مریم تمامی بحالی و مطلق
استکمالات و استقامات او میباشند و
عبادت او جامع جوامع عبادات و جمیع محاسن
جمله طاعات و تقریبات چون ختم در ولایت
و نبوت و عبادت و طاعت است ختم در
عصمت و معصوم بود زیرا که سایر معصومین
چه از انبیاء و اولیا و چه از ملئکه مقربین
و مدبرین کل بحالی عصمت او میباشند و
او نبی الانبیاء و امام الائمة در اشیاست
و این منزلت و الامتزلت محدثت بیضا
و علوت علیا است چون ختم در عبودیت

میباشد باید معصوم از کلیه لغزشها
و منزله از جلالت و خفیه شرکها مبرا از اجماله
منقصتهای در عبودیت و بندگی خدا
میباشد و منظور از این نمط از سخن اینست
که حکمت عصمت منحصر نیست باینکه چون
رسول و امام از جانب حق میباشند
رسانیدن احکام الهی و در هدایت و
رهنمازی باید معصوم از لغزشهای صورتی
و معنوی و جلی و خفی بوده باشد بلکه
عصمت و انگی کمال عصمت معتبر در قوا
ختم در عبودیت میباشد و از اینجا آری

کالا گفته اند و در تحقیق گفته اند که
قوام کلیه عالم و عالم کلی عصمت است چه
حقیقه وجه عالم عبودیت است و عصمت
الوجه للخی القیوم و این عبودیت تا
جامعه عامه کبری خاصه محدثه تبیینا
و آله الوارثین بکمالها صلی الله علیها
و آله است فهم الكل فی الكل باذن الله
و محصول و حاصل سخن در بیان معنی
عصمت مصحاح و ملاک تصحیح نسبت
عبودیت است چه بنیوة و رسالت و خلافت
و امامت مبعوث باشد چه نباشد و

عبودیت که بفقر و فاقه و حاجت بذات
یکانه به ما می رسد مرتبه و الا و لا
است که در مرتبه ذات و شرف مقدم بر
مرتبه علیای نبوت و رسالت است کما
نشهد له قول المصلی تشهد و اشهد
ان محمدا عبده و رسوله فان التقدم
الوضعی یکشف عن التقدم الوجودی
الطبیعی الذاتی و من هنا قال اصل الله
الفقر فخری و مرتبه و لایت کینه کف
امانت است ^{نست} آسمان بار امانت نتوان
کنید اما جواب از اشکال حدیث

خل

خلق المؤمن من طینه الجنة و خلق الکافر
من طینه النار بیاید دانست که طینه
جنت طاعت است و طینه نار معصیه و
لاکراه فی الدین قد تبین الرشد من الغی
حل عقدهای لایحل احادیث طینت است
اما جواب از اینکه الظاهر عنوان ^{طن} الباطن
و کاهی خلاف اینست بیاید دانست که
تخلف اصلا نکرده و نمیتواند که درجه تخلفی
که در صورت اتفاق مثلا متوهم است ظاهر
مناقص سراب آب غما است این و الا تخلفا
من الشباب چه خضاب شباب بنای

در صورت ایت معنی پیریت و کونه
حاجت بخضاب نیت و برخلاف نفاق
صورة تقيه نیز مطابق و تابع معنی نور
ولا یت است و هكذا سایر مواد و مواضع
که ظاهر برخلاف باطن مبنی بر حکمت و
رعایت مصلحت ظاهر میشود و هذا فی
الصناعات البشرية و اما فی الطبیعیات
الالهية بد ظاهر خوش باطن و بالعکس
فلکون الظاهر قتر یا غیر ذاتی و قوای
للباطن كما هو مجرى عالم الجنة و الانفا
وهو عالم العنصریات و درایه هذه

النکته

النکته محولة الى اهلها و لا یتسر در کها
لاهل جهلها و الله ولى الافاضة اما
مع حديث شريف ولد الزنا نشر التلثة
فعلى ما قالت الطائفة المحقة و لعمر الخبيث
لنعم القول خليفة نادر است شری ترین
ایشان و بدترین در میان ثلثه مذموم
مفخوس ملعونه است و امین ولد الزنا در
اصحاب بصیرت جامع جوامع جهلها
جامع ظلماتها و هو قطب الاقطاب و مرکز
المراكز و محيط المحيطات در دایره جهل
کما ان قبله الموحدين قطب اقطاب الغار

على أمير المؤمنين عليه السلام يكون كذلك في
دايرة العقل وهذا الحديث وجوه ديكر
ان معاني مباحثكم مرجع كل ومآبهم
همان حوامزاده كلي است در روز عود
شيء بغايت و بدايتش كل يرجع الى اصله
اما قوله السادس هوان صفات الغواص
عين ذاته الى قوله ولا يرضى لعباده الكفر
فالحق هوان هذه المسائل وامثالها من
الغوامض الباعتر في الغموض وهي المسائل
والمعارف التي هي صعبة مستصعبة
لا يحتملها الا ملك مقرب او نبي مرسل

او

او مؤمن امحقن الله قلبه للايمان ولا يتيسر
لكل نفس سبيل الى الخروج عن عقد لها
وطريق الى الوصول بدرك حق معرفتها
ونيل حقيقتها ولكن في المثل السائر
لا يدرك كلمة لا يترك كلمة في در خود
حوصلة اصحاب بصيرة توسعة لصد
طلاب الحقيقة يغاظ القول تعاليم نشر
لك صدرك ووضعنا عنك وزرك
بقدر كفايت كفته ميشود كه صفات خفته
خوبل و علا بر د و كونه است صفات كمال
من احوال و الجلال و صفات فعل صفات

کمال که بصفات ذاتیه معروف است
من حیث الوجود والحقیقة عین
ذات و در مرتبه کنه ذات حضرت
احدیت تمامی صفات کمال و اسماء
جمال و جلال موجود بیک وجود
بخت بسیط من جمیع الجهات ^{شد} میباشند
و علم کمالی حضرت حق بذات و صفات
و اسماء خود و بذوات اشیا و احوال
اشیا تمامی جمیع لایعرب عنه
مثقال ذرة فی الارض و لا فی السماء
نیز چون سایر صفات کمال عین
کنه

کنه حضرت ذات است و ایمان
اشیا و ایمان اشیاء و صفات الهی
از کلی و جزئی بتقرر ثبوتی قبل از
ایجاد اشیا و پیش از وجود آنها در
عالم عین و خارج پس از مرتبه معانی
معقوله اسماء و صفات علیا می حضرت
ذات که بعد از مرتبه حضرت ذات
بتقرر مفهومی متقررند تقریر و
تحصل بر وجه امتیاز از یکدیگر
دارند بدین معنی که زید مثلا در
صفع ازلی که بعد از صفع حضرت

اسما و صفات نیست که بعد از مرتبه
ازل الازل حضرت ذات ^{ذات} بجمیع
وصفات و احوال و افعال و آثار
خود بجهت حیثیات و اعتبارات بنما
جهات خود بنحوی که در عالم وجود
خارجی خود موجود بعد از ایجاد
متقرر بتقرر ثبوتی و تحصیل و تثبیت
و تدوین معنوی غیر وجودی میباشد
اصلا تفاوتی در آن تقرر وجود
خود بچگونه ندارد الا همین تفاوت
تقرر ثبوتی با تقرر و تحصیل وجود

و هکذا تمامی اشیا بجمیع احوال و احوال و احوال
وجهات و حیثیاتی که درین عالم وجود
وجود بعد از ایجاد میباشد بلا تفاوت
اصلا در آن صقع از ازل قبل از ایجاد
و وجود نفس اشیا متقرر بر وجه
تفصیل و امتیاز ثبوتی میباشد
مثلا در اینجا زید باراده و اختیار ^{خود}
و بفکر و تفکر بسیار خود اعتراف
بحقی و انکار باطلی و یا برخلاف آن
بر وجه وجودی نمود بعینه بجهت
طور بخصوصه در اعتراف و انکار

باراده و اختیار و بفکر بسیار خود را
صقع ازلی متقرر بتقرر ثبوتی از لا و
ابد امیبا شد و بهین تفصیل احوال
و تمایز ذوات که در اینجا میباشند در
صقع ازلی معلوم و منکشف برای ذات
حضرت حق تعالی در نهایت شدت
ظهور و انکشاف فوق هر انهای
ظهورات اشیا و احوال اشیا در عوالم
دیگر بعد از آن عالم از ظهور بوجه
امتیاز تفصیل میباشند و لکن بیاید
دانست چنانکه اشاره رفت که علم

حضرت

حضرت حق تعالی بنمای ما سوی ^{وجه}
تفصیل و تمایز عین کنه ذات اقدس
و ظهور و انکشاف اشیا در مرتبه حضرت
ذات متقرر بعین وجود حضرت ذات
و اما ذوات معلومات و احوال الهی
بر وجه تفصیل و تمایز پس خارج از
مرتبه حضرت ذات است و متقرر درین
صقع ثبوتی بعد از صقع عالم معانی
اسماء حسنی و صفات علیا است که
صقع انفس معانی مزبوره بیرون از
مرتبه حضرت احدیت و بعد از مرتبه

کنه حضرت ذات اقدس است پس
ظاهر شد که علم بکثرت و عدت اشیا
در مرتبه حضرت ذاتست و اما خود
کثرت و عدت اشیا پس بیرون از مرتبه
ذات احدیت است پس علمش باشیاء
بیست و محیط بتفصیل ذوات اشیا
و احوال اشیا است و من ههنا قال
اساطین الحکمة ان علمه تعالى الاجمال
بالاشیاء الذي هو عين ذاته تعالى
هو بعينه كشف تفاصيل احوالها
بحيث لا يغيب عن علمه و كشفه عن

انکشاف

انکشاف تفاصيل الاشياء له تعالى
ذاته تعالى شئ او شوبی من التفصیل
و هذا هو كما حضرت الازل و جماله
جلاله الذي احاط بكل شئ و بكل ظل
و فی مرتبه احدیته و بساطته
الحق و وحدته الحق الحق هو
الكل في وحدته و اما مرتبه اکثر فی
بعد مرتبه الوحدة فاحتفظ بهذا
لكي يفعل فيما بعد **بصرة** پس ازین
نکته که در تحقیق علم ازلی باشیاء
احوال اشیا کامی علیه گفته شد

ودره کشفی که از سر مستور این معنی
سفته شد ظاهر و آیان شد که
علم خدا با اشیا و احوال اشیا دراز
بنحویست که خود اشیا و احوال اشیا
بر آن نحو از حال و احوال میباشند
و اگر علمش دراز تر بر نحو یک اشیا
خود بر آن نحو از احوال میباشند باشد
بلکه برخلاف آن نحو باشد پس علم
خدا عیاذ بالله محض جمل خواهد
بود فقد انکشف من هنا انه تعالى
علمهم فی الازل بما هم علیه فعاملهم ^{عند}

الایجاد

الایجاد حسبما علمهم بما هم علیه
في الازل وما كانوا في الازل على ما
علمهم الله تعالى بما علمهم الله تعالى
كانوا على ما علمهم بما هم علیه في
انفسهم فعلمهم سبحانه وعاملهم
بما هم اعطوه لا انه تعالى علمهم
وعاملهم بما اعطاهم علمه تعالى وهذا
السر المستتر هو المعنى من تابعية العلم
الازل والمحصل انه علمهم بما
اعطوه من انفسهم بما هم علیه في
انفسهم فانهم كانوا في كونهم على ما هم

عليه بحيث لو لم ينقرر وافي الازل
يجعله تعالى بل كانوا متقررين بما هم
عليه فاذا تحققت بحق فهم ما تلوت
عليك انكشف لك حق الانكشاف
ان تابعية علمه تعالى الذي هو عين
ذاته جل وعلا بهذا المعنى لا ينافي
كونه علته لوجود الاشياء بوجه اصلا
بل توجبه وتصححه وتؤكد تحققه
كما لا يخفى على اولى النقي وفهم ذلك
السر المستتر هو فضل الله بثبوتيه من
يشاء ومن يؤتي الحكمة فقد اوتي

خيرا كثيرا انكشافه في مرتبة فلنصف
عنان الكلام عن العلم الى الجعل و
جا عليته تعالى ومجولية الاشياء
ثبوتية كانت المجولية او وجودية
ازلية كانت ام حادثية وملا الشبهة
2 باب العلم يرجع الى باب الجعل العلية
والمعلولية اذ لو لم يعتبر علية علمه
بالاشياء لوجودها وقطع النظر عن
عليته لها فلا مجال لان يتوهم تطرق
الشك وتوجه الشبهة ههنا
بوجه اصلا فلنرجع الى التكلم في الاصل

ملال الشك والشبهة ومدار التوب
والريبة حتى تضح سر التقصى ههنا
عن عقدة عجزت عن حلها الاجلة
فضلا عن الاوساط او العجزة فقولا
ان جاعل شئ وفاعله اذا قام بجعله
وخلقه يجب ان يجعله ويخلقه
بما هو عليه وعلى ما هو عليه اي
جعله بما هو به هو وخلقه على ما
هو هو فلو لم يجعله كذلك بل خلقه
على خلاف ما به هو هو لما جعل ذلك
الشئ ولا خلق ما به يكون ذلك الشئ

دلالة

ذلك الشئ بل خلق شئنا اخر بخلاف
ذلك الشئ في الهوية وفيما به هو هو
فعلى هذا التضح غاية الاتضاح سر
عدم كون تابعية علمه تعا منا فاما
لكونه علة لوجود الاشياء بل موجبة
مؤكد ومصلحة محققة لعليتها
تبصرة بعد تبصرة لو تحققت بما قد
اليك في المقدمة من كون زيد مثلا
في تقريره الشئ في العلى الا ان قبل
صدوره ووجوده الخارجى الصادق
عن علمه تعا بنظام احواله بما هو به

هو عاقل شاعر عارف بالجماله متفكرا
صاحب فكر ورؤية في معاشه و
معاده يريد طالب المرامه سائلا من
الحق النجاح مراده مستدعيا اجابة
سواله مطيعا مجيبا الدعوة رتبة الا على
واجابة رسول المصطفى بعقله
وارادته واختياره او عاصيا منكرا
طاغيا رادا الدعوة نافعا عن اجابته
بوجهه وخياله ومن كون كل ذلك
داخلا في قوام ذاته غير خارج عن
شخص ذاته وعن هويته التي هو لها

هو سهل عليك تصديق قولنا بكون
علمه تعاظمة لوجوده زيدا مثلا او كون
ايجادته تعاظمة لخلق له ولاحواله على
حسب مسئلة وقابليته واستطاعته
وعلى طباق ارادته واختياره بطريق
سلامته وسعادته باستقامة فكرته
وجودة رويته او بطريق هلاكته
وشقاوته باعوجاج فكرته وسوء
رويته فلو لم يخلق على حسب مسئلة
وعلى طباق اختياره وارادته لطريق
سلامته او هلاكته بعد اقامته المحجة عليه

وتبين الرشد من الغي ^{بمزيد} لديه للزم
ما سلف ببيان من المحالات جبرهم
للعبد على الايمان او على الكفر وكونه
سجانه ظلما للعبيد شطا طالو
والوعيد مكن بالرسول صلى الله عليه
ولقوله تعالى لا اكره في الدين قتيلين
الرشد من الغي تعالى عن ذلك علوا ^{كبيرا}
سبحان ربك رب العزة عما يصفون
فلو تحققت بحق فهم هذه الايات التي
تلوها عليك وتلوها حق التلاوة
لارتقيت الى المنظر الاعلى الذي ^{ستغلبت}

به وفيه عن النظر فيما قاله المحرفون ^{الكلم}
عن مواضعه وتخل به كل عقدة ورد
او ستر في اسرار القضا والقدر
خبيا يازوايا كل ما بلغك في المقام
امثاله مما بطن او ظهر ولو لا عجاله
الرسول واستجاله في انجاح المرام
لقوله سبحانه في احقاق حق المقام ^{حق}
القيام والسلم على من سلم امرهم ^{عليهم}
وليعلم ان تقررا عيان الاشياء وتقر
ذوات خلق الله تعالى شوتاني ذلك
الصقع العلى من الازل هو ميزان ^{موازن}

الاعيان واحوالها واحكامها يجب ان
 يرجع اليه في باب الخير والشر والقضا
 والقدر واختيار المختار واضطراً
 المضطراً وما كان الله ليظلمهم ولكن
 كانوا انفسهم يظلمون وسيعلم الذين
 ظلموا اي منقلب ينقلبون ومنقلب
 كل ان هو الا ما كانوا عليه في تلك
 البداية كما قال الله عز وجل كما بدتكم
 تهودون وكل اليه راجعون فان
 بداية الشيء من نهايته وخاتمته
 هي فاتمته الم تر الى البذر الذي

يزرع

يزرع في الارض كيف ينبت باذن رب
 الى ان ينفتح الى حال بدايته التي كانت
 عليهما فلا تعفل

حسب الامر شاهزاده داور خسرو زهان
قلمی شد نمقه الاحقر ابن المرحوم حاجي محمد حسن

محمد تقی في الثامن
من شهر صفر المظفر
١٢٤٢
م



